

رسالہ احسن العقاید صفحہ اول اور حصہ دوم اسلام کی کتابیں حصہ ۱۱ ص ۵۶۳

مَا شَاءَ اللَّهُ كَانَ وَمَا لَمْ يَشَأْ لَمْ يَكُنْ
 یہ رسالہ مخزنِ انوارِ معین النوارِ عقاید
 اہل شریعت و طریقت و حقیقت و معرفت کے
 مطابق ہمیں ہی مسلمان پکا ہو جسکو یہ رسالہ حفظ
 مسمیٰ ہے

احسن العقاید

حصہ اول

از انقاس فقیر مولوی عبدالقادر قریشی
 الشہیر غلام قادر عفی عنہ

ایکسپریس پریس ہاؤس لاہور
 چھپا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لِكَمْ لِمَنْ هُوَ الْأَقْرَبُ إِلَيْنَا مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ط
الصَّلَاةُ عَلَى مَنْ هُوَ عَلَيْنَا شَهِيدٌ ط وَعَلَى إِلِهِ
أَصْحَابِهِ كُلِّ مِنْهُمْ وَحِيدٌ ط اما بعد پس جو اہرے
بہا تحفہ الہی فاجیے ایمان روشن ہو اور مقامات راہ خدا کی آسان ہو
ابتدا اور انتہا کی اسمیں تشریح و توضیح ہے عقاید کا مجموعہ ہو جسکو توحید
جان اور حرز ایمان کہنا زیبا ہو توحید الہی و توصیف انبیاء بارگاہ
الہی بیان مشکلات قبر و حشر و منازل جنات و نیراں بشرح
عظمی مبارک ہو آمین یا رب العالمین ۛ

شافی و کافی ایسا لکھا گیا کہ آج تک نہ دید ہے نہ شنید۔ شیطان
 و سادس کے سبب رجحان بند کئے گئے اس کتاب کو حصن حصین یعنی
 مضبوط قلعہ ایمان کا کہنا واجب ہے۔ دیکھنے سے سب عقدے کھل
 جاتے ہیں۔ اکثر عقیدہ اس کی بہتر فرقہ و دوزخی سے پناہ دیتا ہے فقط
 اسکا معتقد ہستی ہے۔ اس کتاب میں بڑے بڑے عقاید میں جتنی باز
 پس ہر مجلس مقام و دنیا و آخرت میں ہوتی ہے۔ بوجہ کامل تحریرات محققین
 اہل مصر و شام سے ثابت کر کے لکھے گئے ہیں۔ چنانچہ فضیلت و عظمت
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اور عروج جسمانی اور نزول عیسے آسمانی۔ اور
 ظہور مہدی حسنی حسینی آخر الزمانی اور کیفیت سوال منکر نکیر قبرین اور بیان کجاس
 سو وقت قیامت میں جو پوچھ جائیگے۔ اور بیان درجات بہشت کا اور تقسیم
 کفار کی سات دروازے و فرخ پر اور تفصیل مومنین کی آٹھ دروازے بہشت
 کے اور شمار جہاں اہل بہشت کا اور قلعہ اوکل اہل جنت کی اور درازی شب شنبہ در
 و فرخ اور درازی روز شنبہ در جنت بڑی تفصیل سے بیان کیا گیا کہ جسکے دیکھنے
 اور سننے سے مسلمان جانیں گے کہ اب ایمان ہمارے دل پر بیٹھا اور روشن ہوا
 اور جو نہ دیکھ سکا اور حفظ نہ کر سکا وہ تاریکی جہالت میں رہے گا۔ اور بہت افسوس کریگا۔
 یہ کتاب محصور پر قیمت فی حصہ تین تین آنہ محصور لڑاکا بد نہ خریدار ہوگا۔

المثلث
 امین انجمن حنفیہ محمد حیات مسیحی بیگم شاہی لاہور

تعوذ جانی حرز ایمانی

یہ کتاب حسن العقایدِ نادر و رفیعہ عقایدِ اسلامیہ کی کتاب فی نہیں جسے جو
سارے مخالفوں کو جواب شافی دیوے عصمتِ انبیاء کا مسئلہ اُس
خوبی کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔ کہ اس ملک میں کسی عالم نے لکھا ہے
نہ بیان کیا ہے۔ ہادیوں کے اعتراضات سنگیہ عام و خاص عالم و
جاہل خاموش و لا جواب رہے آجنگ کوئی رسالہ و کتاب نہ لکھی۔ کہ ہادیوں
کا جواب دیتے۔ پس مسلمانوں کو یقین ہو گیا۔ کہ یہ اعتراض واقعی میں
جنگ کا جواب کوئی نہ دے سکا۔ اور مدارس اسلامیہ اور تقابیر قرآنیہ و احادیث
نبویہ کے علما جب مخالفوں کے اعتراض کا جواب نہ دے سکے تو آئندہ کیا
کیا کریں گے؟ کتابِ یو اہیت و الجواب میں شیخ ربانی عبد الوہاب شہر
مصری قدس سرہ نے سب عقایدِ اسلامیہ بیان فرمائے ہیں۔ خصوصاً
مسئلہ معصومیتِ انبیاء کا اس تحقیق کے ساتھ بیان فرمایا ہے۔ کہ ایمان
مسلمانوں کا پختہ کر دیا ہے۔ جناب مولانا مولوی غلام قادر صاحب بھیڑ
نے عام مسلمانوں کے فائدہ کیلئے کتاب مذکورہ کا خلاصہ ترجمہ کر دیا ہے۔
اور انجمنِ خفیہ مسجد شاہی نے واسطے فائدہ عام کے چھپو کر شائع کر دیا ہے
تاکہ ایمان سب کا قائم اور روشن ہو دے۔ خصوصاً مسئلہ پاکدامنیِ انبیاء
میں علمِ یقین حاصل کریں پس سب مسلمان اس رسالہ کو تعوذ جان۔
سمجھیں اور حفظ کریں۔ معصومیتِ انبیاء پر جو اعتراض مخالفین کا لا جواب
نظر کیا گیا ہے۔ اور آجنگ علمائے ہند نے جواب شافی نہیں دیا۔
یہ ہے کہ معصومیت اور استغفارِ انبیاء میں مخالفت ہے۔ اس کا جواب

جس کتاب پر انجمن کی مہر تاجی مستطی نہ ہوں وہ ال سرود متصور کیا جاوے گا

لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ
ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ إِلَّا
الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ
أَجْرٌ غَيْرٌ مِّمَّنْهُمْ

الحمد للہ کہ دریل حسن اوقات ہیبت آیات سالہ
نافع الخلائق جامع العقاید وافع المفاسد

معقودۃ الؤائد
در بیان
احسن العقاید

حصہ اول

از انفاس فقیر مولوی غلام قادر بھیر و عفی عنہ
پرنالیش ایدین انجمن حنفیہ متعلقہ مسجد کیم شاہی لاہور

کتاب میں من الشیخ مولانا دوسری غلام قادر صاحب بھیر و عفی عنہ کی حفاظت فرمادے گا کہ اگر وہ انجمن حنفیہ کی شہادت
دے گا تو اس سے لکھا جائے گا۔ اور یہ محفوظ مقام آئین انجمن حنفیہ مسجد کیم شاہی لاہور میں محفوظ ہے۔

لا مدد الحکمت لریس لاہور پیچا قیمت ۵۰

ط
الہ
اہرے
سان
جسکو توین
بارگاہ
بشرح

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى
خلاصہ :-

سہم ترجمہ ہے یراقیت و جو اکثر جبکو حیرت خیز عارف کامل عریف یردانی عبد الوہاب
شیرانی قدس سرہ نے بطور عقائد نامہ کے کتب محققین علم کلام و صوفیہ کرام سے
انتخاب کر کے مرتب کیا تھا۔ اس عاجز نے برائے تسہیل و تکمیل مقایع علوم کے
سلیس اردو میں ترجمہ کیا۔ خداوند کریم نفع عظیم و اجر کریم عنایت فرماوے۔
مقدمہ یہ۔ اوں قواعد و ضوابط کے بیان میں کہ جبکہ استحضار عالم علم کلام
کو واجب ہے۔ واضح ہو کہ علمائے اسلام نے کتب عقائد کے اس واسطے
نہیں لکھے۔ کہ مطالب اعتقاد یہ اپنے واسطے ثابت کریں۔ بلکہ محض برائے
منکرین توحید و صفات باری تعالیٰ۔ یا خصوص رسالت خاتم النبیین علیہ الصلوٰۃ
و السلام یا حشر اجساد کے لکھے ہیں۔ کہ یہ انکار کفر تھا۔ پس علمائے اسلام نے
چاہا کہ منکرین کو باقامت اولیٰ انکو ہدایت الایمان و اسلام کی کریں۔ باوجود قوت
ظاہر ہی اسلام کے جبر و قہر کا طریقہ فروگزاشت کر کے حجت و دلیل کو کالمعجزہ
والکرامۃ تصور فرمایا۔ کہ ایمان راجع بالبرہان کا ایمان راجع بالتسلیف سے اصح
و اسلم ہے۔ کیونکہ راجع بالتسلیف محتمل لنفاق کا ہے۔ اور راجع بالبرہان محتمل الايمان

ہوتا ہے۔ اس واسطے علم کلام میں مباحث جوہر و عرض و عینہ لائے ہیں ایک شہر
 میں ایسا ایک عالم ہونا فرض کفایہ ہے۔ شیخ محی الدین قدس سرہ العزیز نے صدر
 فتوحات میں لکھا ہے کہ جب آدمی قرآن شریف کے ساتھ قطعاً ایمان اور یقین
 لایا ہے کہ وہ کلام اللہ تعالیٰ کی ہے۔ پس وہ عقیدہ قرآن شریف سے بتزویل
 کے اور نیز عدول کے لیے دلائل عقل و قول صرف ثابت کرے۔ کیونکہ قرآن شریف
 دلیل قطعی سمعی عقلی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ لَیْسَ کَذِبٌ فِیْهِ اِس سے
 ثابت ہوتا ہے کہ کوئی مخلوق خدا کے مشابہ ہے اور نہ وہ کسی کے مشابہ۔ وَ
 هُوَ السَّمِیْعُ الْبَصِیْرُ اِس سے سمع اور بصر ثابت ہے۔ اور روایت اللہ کی
 قیامت میں مومنوں کے واسطے اِس قول سے ثابت ہے۔ وَجُوهٌ یُّؤْمِنُوْنَ
 نَاجِیْنَ اِلٰی سَیِّدِنَا خَضِعُوْنَ۔ یعنی بہت چہرے اور بدن تازہ ہونگے ان کے
 کی طرف دیکھنے والے۔ اور مفہوم سے قولہ تعالیٰ کے در حق کفار۔ کَلَّا اَنۡتُم
 عَنِ رَبِّکُمْ یَوْمَئِذٍ لَّجُورٌ ثابت ہوتا ہے۔ کہ مومن محبوب نہ ہوں گے
 بلا مشرف برویت ہوں گے۔ اور لَآ تُدْرٰکُہُ الْاَبۡصَارُ وَہُوَ یُکَلِّمُ شَیْءًا مِّمَّا یَشَآءُ ثابت
 ہے کہ اس کو کوئی احاطہ نہیں کرتا۔ اور وہ سب پر محیط ہو۔ وَہُوَ عَلٰی شَیْءٍ قَدِیْرٌ
 قُدْرَتِ اور احاطہ بکل شئی علماء سے علم ثابت ہے۔ اور فَعَالٌ لِّمَا یُرِیدُ ہے۔
 اور یَفْعَلُ مَنۡ یَّشَآءُ وَیُہِدِیْ مَنۡ یَّشَآءُ سے ارادہ ضرور شرف کا ثابت ہے۔ اور
 قَدْ سَمِعَ اللّٰہُ قَوْلَ الَّذِیۡ یُنَادِیْکَ فِیۡ نَادِیِّکَ اِس سے سمع اور واللہ بما
 تَعْمَلُوْنَ بَصِیْرٌ اور اَللّٰہُ یَعْلَمُ بِاَنَّ اللّٰہَ یُحِیۡیِ سے بصر و رویت ثابت ہے۔
 وَکَلَّمَ اللّٰہُ مُوسٰی تَکْلِیْمًا سے کلام ثابت ہے۔ اور اِنَّ اللّٰہَ لَا اِلٰہَ اِلَّا ہُوَ الْحَیُّ
 الْقَیُّوْمُ سے حیات ثابت ہے۔ اور دَعَاۤہُمْ سَلٰمًا مِّنۡ قِبَلِکَ الْاٰرِبَآلَا
 قَدْ مَحٰی الْیَہُودَیۡنَ اَہْلَی الْقُرْاٰحِی سے رسالت و رسول باقین کی ثابت ہے
 اور یَحْمِلُ سُرَّسُوْلَ اللّٰہِ سے رسالت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ثابت ہے

اور خاتم النبیین سے ختم رسالت ثابت ہے۔ اور خالق کل شیئی سے
 ثابت ہے کہ ایک سو اٹھ مخلوق اس کی ہے۔ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ
 إِلَّا لِيَعْبُدُونِ سے وجود جن کا ثابت ہے۔ اور لَمْ يَلْمِيسْ هُنَّ الْإِنْسَ
 قَبْلَهُمْ وَلَا جَانَّ سے دخول جنات کا درجنات ثابت ہے۔ اور اِذْ الْخَشَرَةُ
 حَافِي الْقُبُورِ سے شر اجساد ثابت ہے۔ اور وجوب ایمان بقضاء اللہ
 و میزان و حقوق حساب و تقایر محالیف۔ و خالق جنات و النار سب
 صحیح دلائل مذکورہ فی کتب العقاید سے ثابت ہے۔ اور فَأَتَوْهُمْ بِمَرَاتٍ
 تِسْ مِثْلِهِ سے معجزہ حضرت صلعم کا ثابت ہے۔ پس تمام کلام مجید معجزہ
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے۔ مَا فَرَّ طَائِفٌ شَيْئًا فِي الْكِتَابِ سے سب
 عقاید ثابت ہیں۔ اور حضرت شیخ قدوة المحققین شیخ محی الدین ابن عربی
 قدس سرہ فرماتے ہیں کہ ہر مومن اپنے رب کے حدود کو فراموش نہ
 کرے۔ جس کی تکلیف اس دنیا میں اس کو اللہ نے دی ہے۔
 اور اکثر عمر اپنی اس اشتغال میں مستغرق رکھے۔ کہ خصوم و اعدا کی
 مدافعت میں رہے۔ جبکہ وجود اس کی ولایت میں ہنوز نہیں ہے۔ اور
 شہادت ممکنہ الوجود ان کے دفع کرتی ہے۔ اس سے صاف واضح ہے
 کہ سلف صالحین نے کتب عقاید محض برائے رد الزام منکرین و خصوم کے
 تحریر فرمائی ہیں۔ پس عاقل وہ ہے۔ کہ اس زمانہ میں علم شریعت کا شغل
 رکھے۔ کہ اس میں علم کلام کا آجاتا ہے۔ باقی مباحث جو ہر عرض و بیہوشی
 و صورت کے نہ منکر و نیکر بوجھیں گے۔ اور نہ خدا سے تعالیٰ قیامت
 میں ان کا حساب لیگا۔ اگر کوئی مخالف اسلام پیدا ہو کر عناد و امجاد کرے
 تو اس کے دفعیہ کے واسطے اس کے مذہب کی کتابیں ملاحظہ کر کے بدلائل
 عقلیہ جواب دیا جائے گا۔ کیونکہ وہ دلائل شرعیہ کو تسلیم نہیں کرتا۔ اس واسطے

کہ شریعت کے مسائل کو یوں بیان کیا جائے کہ سوائے
 دلیل عقلی کے دوسری دلیل قاطعہ اس کے واسطے نہیں ہے۔ اور عقیدہ
 ثابتہ از قرآن شریف قطعی الثبوت و محفوظ از دخل ہے۔ اور عقاید ثابتہ
 بدلائل عقلیہ صرفہ بلا تائید کلام الہی و کشف اولیاء کے فنی ہیں۔ دیکھ حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم سے جب یہود نے سوال کیا۔ اَلْحَسْبُ کِتَابُیَ بَیِّنَی
 اپنے رب کی کتب بیان فرماؤ۔ تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 سورہ اخلاص قل ہو اللہ احد پڑھ کر بتائی کوئی دلیل عقلی بیش نہ فرمائی
 اللہ اَخَذَ سے نفی مدد کی کر کے اثبات وجود احد کا اور وحدانیت اور سبکی
 فرمائی۔ اور اللہ الصمد سے نفی شرکت جسمیہ کی فرمائی۔ اور کَلِمَہِ لَمْ یُولَدْ سے نفی ولد و والد کی فرمائی۔ وَلَمْ یَلِدْ کَلِمَہِ لَمْ یُولَدْ سے نفی صاحب شرک
 کی فرمائی۔ اب مسلمان آدمی قرآن شریف و کلام دلیل عقلی ان مطالب
 مذکور کو طلب کرے۔ تو وہ بڑا جاہل ہے۔ کیونکہ دلیل قطعی پر قانع نہیں ہوتا
 اور ظنیات کے درپے ہوتا ہے۔ افسوس ہے ان لوگوں پر جو معرفت
 اللہ کی دلائل عقلیہ سے جا پتے ہیں۔ اور تارک دلیل عقلی کے کافر جانتے ہیں
 کیا وہ خود قبل از استدلال عقلی کے مسلمان تھے یا کچھ اور عین در وقت
 استدلال نماز پڑھتا و روزہ رکھتا تھا۔ اور مسلمان تھا یا نہیں اور رسا
 حضرت کا قایل تھا یا نہیں۔ یہی حال عوام الناس کا ہے۔ اسی حال پرانے
 چھوڑا جاوے۔ اور کسی کو کافر نہ بنایا جاوے۔ اگر اوسکو یہ خیال ہے۔ کہ
 بدوں استدلال کے اعتقاد نہیں ہو سکتا۔ تو یہ خیال اوسکا معاذ اللہ کفر
 ہے۔ کہ جس نے اُن کو کفر میں رکھا۔ اور شیخ خدوہ الحقین اکثر یہی فرماتے
 تھے۔ کہ اہل اللہ کی شان سے بعید ہے کہ کسی کو بدوں مخالفت مخصوص
 قطعہ یا مخالفت اجماع کے کافر کہیں۔ ادا اگر کلام کرتے ہیں تو ان کے اصول ہیں

کیا ہیں میں ایسا کہ جس کی طرف سے اور میں اس کو جو کہ اس کے لئے ہے۔ اور میں اس کو جو کہ اس کے لئے ہے۔
 تو اس کو خواص درجہ بلکہ میں نے کہا کہ اس کا نام شافعی و عینی و انفعالی
 اندازہ تھا۔ اہل کلام میں اس کا مطلب یہ ہے۔ اور یہی عمل اس میں بھی ہے۔
 شیخ محمد بن عبدین نے اس کے لئے کہا ہے کہ عمل نہیں ہو گا کہ اس کا نام نظر و فکر ہے۔ فقط
 کیونکہ نظر و فکر عمل خطا ہے۔ و اما اہل کشف و تحقیق نے اس کے لئے کہا ہے کہ اس کا نام نظر و فکر ہے۔
 خطا کا نہیں۔ وہ اس سے مستثنیٰ ہیں۔ عبد الوہاب شرنوبی کہتے ہیں۔ کہ تشدید عطا ہے
 کہ کلام اہل کشف جائز ہے۔ نہ کلام اہل نظر و فکر شیخ نے کہا ہے کہ میں حضرت شیخ محمد بن
 اپنی تالیفات میں بیان کرتا ہوں۔ کہ مفاہیج علم قرآن کی جو عطا ہوئی ہے۔ اور میں
 اس تالیف سے بحال الحق سے خارج نہیں ہوتا۔ اور اپنی تالیف میں کوئی امر
 غیر مشروع بیان نہیں کرتا۔ سب کتاب سنت سے مؤید ہیں۔ اور یہ بھی کہا کہ
 محمد التلمیذ ہے پاس غیر رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے کوئی نہیں۔ پس ہمارے علوم
 خطا سے محفوظ ہیں۔ ہمارے علم فیض الہی سے ہیں طریق فکر سے نہیں اور سب کچھ
 امر الہی ہے۔ برزبان ملک گا ہے ایسا ہو گا کہ میں دو کلاموں میں ایک اصعبی کلام کروں گا
 جیسا حافظ علی الصلوٰۃ و الصلوٰۃ الوسطی (مخاطبت کرونا و مکی اور
 میانہ نماز کی) کا ذکر ماہجین آیات طلاق و نکاح و وفات و عدت کے آیات ہے۔ ان
 کلمات سے معلوم ہوا کہ کلام کاملین کی خطا سے محفوظ ہے۔ اور شیخ نے کہا کہ اہل نظر
 جو قاصرین ہیں اور کوئی فکر کرنی در کلام مخالفین ناجائز ہے۔ اور اہل تحقیق و کشف کو
 جائز ہے۔ اور اسرار کو مخفی رکھنا واجب ہے کہ افشاء اسرار سے عوام انکار میں
 پڑتے ہیں۔ اور اعدائے عدو اہل اسرار کے اہل نظر و فکر لوگ ہوتے ہیں۔ اور
 وجہ انکار کی یہی ہے کہ علوم اہل اسرار طرق غریبہ سے آتے ہیں۔ اور علوم اہل فکر
 طرق ماونہ سے۔ اور یہ بھی فرمایا کہ جو کوئی علوم اسرار معلوم کرنا چاہے۔ وہ احقر
 از دنیا کرے۔ اور دنیا کے جانے سے خوش ہوں۔ اور آئینہ منقبض الخاطر

اہل الیومینا کو ہم غوامض شریعت و حل مشکلات توحید کا منصب نہیں ہوتا۔
 اور فرمایا کہ میزان شرع کی جو علم کسی ہے اہل حق سے دینا۔ بلکہ جو حکم دار و ہوا ہے۔ اوسکی
 تعمیل کی طرف مبادرت کرنی لازم ہے۔ پس اگر تو مفہوم الناس ظاہر شریعت
 کے خلاف سمجھے تو اپنے ہم کو ترک کر کے مفہوم الناس ظاہر پر عمل وراؤ کرنا
 واجب ہے۔ کہ یہ تیری سمجھ بکرا الہی ہے۔ اسس پر اعتماد نہیں۔ بھگواس
 صورت۔ علم الہی میں ٹھکانہ نہ فرماوے۔ حق حقیقت لا تشعشع (جس طرف سے نہیں
 جاتا) اور اپنے کشف کو نفس پر مقدم دینے میں سلسلہ انتظام اہل اللہ سے
 خارج ہے۔ اور بالآخرین اعمال کے ساتھ حقوق ہے۔ اور فرمایا کہ میزان شرع
 کی علمائے شریعت کے ہاتھ میں ہے۔ جو دلی میزان شرع سے بحالت عقل
 تکلیف خارج ہو تو وہ منکر ہے۔ اگر مغلوب العقل ہو تو وہ معذور رکھا جاوے
 گا۔ کیونکہ اقتدار اوسکا اوسی حالت میں جائز ہے۔ اگر ولی الیہ کام کرے جس پر
 حد جاری ہو سکتی ہے۔ تو وہ حد اوپر جاری کیجاوے۔ اور یہ عذر اوسکا کہ
 میں مثل اہل بدر کے ہوں۔ غیر سموع ہوگا۔ کیونکہ اہل بدر سے باوجود وعدہ مغفرت
 کے حدود دنیاوی ماقط نہیں ہوئی۔ تعین صرف عذاب آخرت کی مغفرت ہے۔
 اگر کسی بندہ کو کہا گیا ہو۔ کہ توجو چاہے سو کر یہ بندہ شرعاً عامی ہوگا۔ کیوں کہ
 مغفرت ذنوب کی ہوتی ہے۔ اسقاط حد ذنب تو نہیں فرمایا۔ پس حاکم اجرا کے
 حدود میں مجبور ہے۔ علامت صاحب کی یہ ہے کہ حدود متولی کو تصرف نفس
 اپنے سے محفوظ رکھے۔ ایسا نہ کرے کہ حدود جاری کرنے والی کا ہاتھ خشک کرادے
 کہ اوس کو طاقت اجرائے حد کی نہ رہے۔ اور فرمایا کہ شریعت عین حقیقت ہے۔
 کیونکہ شریعت کے دو دائرے ہیں۔ ایک علیا دوسرا سفلی دائرہ علیا برا
 اہل کشف ہے۔ اور دائرہ سفلی برائے اہل فکر۔ جب اہل فکر نے اہل کشف
 کو اپنے دائرہ سے خارج پایا۔ تو حکم دیا کہ اہل کشف آواز شریعت ہیں

اور اہل کشف اہل فکر کے منکر نہیں ہوتے۔ اور جامع الامور شرعیہ کل الزمان
 ہے۔ کیونکہ یہ جامع المخرجات خیر الوجود ہے۔ لہذا اہل ظاہر نے یائین اس کے
 تفریق کر دی اور اصل فسق نہیں۔ ورنہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو
 انکار کرتے رہے۔ آخر حضرت خضر علیہ السلام پر انکار نہ کیا۔ اور فرمایا کہ
 قطع الطريق سفر معقولات میں مشہدات واردہ بالعقل ہوتی ہیں
 اور قطع الطريق سفر شریعت میں تاویلات ہیں۔ جب تک مسافر
 راستہ میں ہے۔ تو قطع الطريق کا خوف ہے۔ جب اصل ہوا تو تاویلات
 سے محفوظ رہا۔ اور فرمایا کہ موازین ادبیائے کاملین کی ہرگز مخالفت شریعت
 کے ساتھ نہیں کریتی۔ اگر جماعت احماس او کو مخالف بتادیں۔ لیکن دراصل
 موافق ہیں۔ دوسرے لوگ اپنے موازین کے حکم سے اون کو
 مخالفت کہتے ہیں۔ اور موازین شریعت کے متن ہیں۔ میزان الا
 جامع۔ میزان الکشف۔ میزان الاجتہاد المطلق اور ما سوائے ان کے آراء
 ہیں۔ اہل اشد او بنی اقامہ نہیں کرتے۔ اور فرمایا کہ شرط تفسیر قرآن
 شریف کی یہ ہے۔ کہ محمل اللفظ سے خارج ہو۔ و لا تفسیر بالری میں وعید
 وارد ہے۔ من فسر القرآن بآیہ فقد کفر احسن سے قرآن
 شریف کو اپنی رائے کے ساتھ تفسیر کیا وہ کافر ہوا اور مسائل فلاسفہ و
 کویلا وزن میزان شریعت رد کرنے سے احتمال انکار حق کا ہوتا
 ہے۔ جس مسئلہ فلاسفہ کو شرع رد کرے اور کلام انکار چاہیے۔ اور جس کے
 ساتھ اتفاق ہو وہ تسلیم کے لائق ہے۔ اختلاف فلاسفہ کا باعث
 تاویل کے ہے۔ کہ جب حضرت ادریس علیہ السلام کا عروج سماوی ہوا
 تو بے بیان اون کے فہم شرع میں مختلف ہوئے۔ اور اب تاویل منقوع
 کیا۔ اصل حقیقت شریعت کی نہ سمجھے۔ جیسے علماء پھاری شریعت کے

تا دلیل کے سبب مختلف ہوئے۔ ایک محل ایک چیز کا ہے۔ دوسرا
محرم۔ مدار اعتقاد کی جوہم و یقین پر ہے۔ مقلد خارج ہے۔ نو وہ مستدل
وَأَخْبِرُوا الْإِنَّانَ مِنَ الدَّلِيلِ سے افضل ہے۔ کیونکہ دلیل میں درود و شبہات
کا اندیشہ ہے۔ چنانچہ حال استدلالیوں سے واضح ہوتا ہے کہ اول انکو
ایک مسئلہ کا یقین ہوتا ہے جب خصم سے مناظرہ کرتے ہیں۔ اور دلیل
خصم کی قوی دیکھتے ہیں۔ تو اپنے مطلب بق کو مروج باتے ہیں۔ اور
ترک کرتے ہیں۔ اور جانتے ہیں کہ ہماری دلیل خطا تھی۔ وجہ غلطی کی یہ
ہے کہ میزان شریعت کی ماتھ سے یہی ہی تھی۔ اس علم استدلالی اور کشفی
میں فرق آتا ہے۔ کہ استدلالی نظری ہوتا ہے اور کشفی بدیہی و
ضروری اور صاحب کشف کا علی بصیرۃ من ربہ ہوتا ہے۔ وہی سبب ہے
کہ اشعری و معتزلی کے دلائل باہم مشتبہ ہوتے ہیں۔ ایک دوسرے کی
دلیل میں شبہ پیدا کرتے ہیں۔ اور ہر ایک مذہب مجتہدین و متکلمین
میں کچھ نہ کچھ انکار ہے۔ پھر سب اشاعرہ جو کہ باہم اختلاف پیدا
کرتے ہیں۔ ابو المعالی مخالف قاضی کے ہے۔ اور قاضی مخالف اوستاذ
کا۔ اور اوستاذ مخالف ابو الحسن اشعری کا۔ باہیں جہہ سب مدعی شریعت
کے ہیں۔ جیسے ایک مذہب والے مذاہب مجتہدین سے باہم اختلاف
کر کے مدعی اتحاد مذہب کے ہوتے ہیں۔ اور اہل نظر بمقام وجوب
علم معذور نہیں ہو سکتے۔ کیونکہ تعلید معصوم کی اقویٰ ہے از علوم نظر۔
جیسے شہادت اس امت کی اہم ماضیہ پر کہ انبیاء و کرام نے تبلیغ دعوت
حق کی کر دی تھی۔ ولالت کرتی ہے اس بات پر کہ علم یقینی استدلالی
سے افضل ہے۔ کیونکہ علم یقینی اس امت کو خبر اللہ سے ہے اور یہ یقین استدلالی
تہیں۔ تعلید ہی ہے۔ کہ کتاب الہد پر یقین کرنے سے یہ مرتبہ ملا۔

اور شیخ قدس سرہ نے فرمایا کہ جب تک معرفت قطعی نہ ہو۔ تب تک
 عبادت غیر صحیح ہے۔ اور جو کوئی اپنے ظن پر معبود قرار دیکر عبادت
 کرے تو یہ ظن موجب عجز ہوگا۔ لایغنی ظن شیئا اور شرط
 وجوب بالشیء کی یہ ہے کہ اوس شے کا وجود بنفس قطعی ثابت ہو۔
 متواتر یا کشف محقق ہو۔ یا جزو احد صحیح ہو۔ اوس کے عند یہ میں جو خبر
 واحد صحیح کو کافی جانتا ہے۔ لیکن خبر واحد صحیح فقط احکام بنیائیں مفید ہوں گی
 اور احکام قیامت میں غیر مفید ہوں گی۔ بلکہ احکام آخرت میں اوس کو
 کہنا ہوگا کہ اگر یہ خبر صحیح ہے تو میرا عقیدہ ہے۔ غرض یہ ہے کہ عقیدہ
 متواتر کے ساتھ لازم ہے۔ اور دلیل عقلی جب متفق بنفس متواتر ہو دینی
 تو عقیدہ بنفس واجب ہوگا۔ نہ بدلیل۔ عاقل اور مومن کو اپنے علم
 و یقین پر مداومت کرنی لازم ہے۔ اگرچہ صورت معلومہ متغیر ہو جائے
 اور شیخ ابو الحسن شاذلی رحمہ فرماتے تھے کہ عَلَیْکُمُ النَّظَرُ اَوْ لَکُمْ اِذَا اَقْرَبَتْ
 بِالْاَلْہَامِ (علم دلیل کے سست ہیں جب قرین الہام کے کئے جائیں) اور
 شیخ قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ جزم و قطع بدول کشف کے مت کہہ کر کہ
 اہل استدلال علامات و شواہد سے خیال کرتے ہیں۔ کہ ظفر کا بھونکنا
 نہیں اپنے مخالف کو کافر کہتے ہیں۔ یہ قصور فہم کا بسبب ضیق نظر کے
 ہے۔ اگر نظر وسیع ہوتی تو مقرر ہوتے کہ اہل توحید کلمہ علی الحق ہیں۔
 (تنبیہ) اس بیان سے یہ مطلب نہیں کہ کل مذاہب حق ہیں بلکہ
 حرف ایمان بالہد میں کلام ہے۔ کہ موحدین بالانظار بالکشف و بالتقلید
 اپنے اپنے درجہ میں حق ہیں۔ نہ یہ بات کہ رفض و عروج و اعتزال سب
 حق ہیں۔ کیونکہ۔ اَخْتَلَاَتْ فِی الْعَقَائِدِ ضَلَالٌ وَ اَخْتَلَاَتْ فِی الْفُرُوعِ
 مَحْضُوۃٌ بَلْکَ رَاحِمَۃٌ وَ اَلْخَطِیۃُ فِی الْاَصُوۡلِ وَ اَلْحَقَائِدُ کَاۡمُرٌ وَ سَاۡدُ الْکُنٰہِ

وَالْحَقُّ فِي الْإِجْتِهَادِ وَالْأَمْرُ بِالْعَمَلِ (ثواب پانے والا) ترجمہ: حقیقہ کا اختلاف گمراہی ہے مگر اختلاف احکام میں معاف ہے۔ بلکہ رحمت ہے۔ عقائد کا خطاوار گناہ گار ہے۔ اور احکام کے اجتہاد میں خطاوار ثواب پانے والا ہے۔

فہرست رسالہ عقائد الفرائد در بیان احسن العقاید حصہ اول

مضامین	۲	۱	مضامین	۲	۱
عقیدہ ۱۔ ایمان و وحدیت و فردانیت باری تعالیٰ	۱	۱	عقیدہ ۱۱۔ ایمان و وحدیت و فردانیت باری تعالیٰ	۱۱	۱۱
عقیدہ ۲۔ در حدوث عالم	۲	۲	عقیدہ ۱۲۔ در وجوب اعتقاد ایک حقیقہ الہی	۱۲	۱۲
عقیدہ ۳۔ در وجوب معرفت با حق کہ زندہ پر بقدر	۳	۳	عقیدہ ۱۳۔ در وجوب اعتقاد ایک حقیقہ الہی	۱۳	۱۳
وہمیت ہے۔	۴	۴	عقیدہ ۱۴۔ در وجوب اعتقاد ایک حقیقہ الہی	۱۴	۱۴
عقیدہ ۴۔ در وجوب اعتقاد ایک حقیقہ الہی	۵	۵	عقیدہ ۱۵۔ در وجوب اعتقاد ایک حقیقہ الہی	۱۵	۱۵
عقیدہ ۵۔ در وجوب اعتقاد ایک حقیقہ الہی	۶	۶	عقیدہ ۱۶۔ در وجوب اعتقاد ایک حقیقہ الہی	۱۶	۱۶
عقیدہ ۶۔ در وجوب اعتقاد ایک حقیقہ الہی	۷	۷	عقیدہ ۱۷۔ در وجوب اعتقاد ایک حقیقہ الہی	۱۷	۱۷
عقیدہ ۷۔ در وجوب اعتقاد ایک حقیقہ الہی	۸	۸	عقیدہ ۱۸۔ در وجوب اعتقاد ایک حقیقہ الہی	۱۸	۱۸
عقیدہ ۸۔ در وجوب اعتقاد ایک حقیقہ الہی	۹	۹	عقیدہ ۱۹۔ در وجوب اعتقاد ایک حقیقہ الہی	۱۹	۱۹
عقیدہ ۹۔ در وجوب اعتقاد ایک حقیقہ الہی	۱۰	۱۰	عقیدہ ۲۰۔ در وجوب اعتقاد ایک حقیقہ الہی	۲۰	۲۰
عقیدہ ۱۰۔ در وجوب اعتقاد ایک حقیقہ الہی	۱۱	۱۱	عقیدہ ۲۱۔ در وجوب اعتقاد ایک حقیقہ الہی	۲۱	۲۱
عقیدہ ۱۱۔ در وجوب اعتقاد ایک حقیقہ الہی	۱۲	۱۲	عقیدہ ۲۲۔ در وجوب اعتقاد ایک حقیقہ الہی	۲۲	۲۲
عقیدہ ۱۲۔ در وجوب اعتقاد ایک حقیقہ الہی	۱۳	۱۳	عقیدہ ۲۳۔ در وجوب اعتقاد ایک حقیقہ الہی	۲۳	۲۳
عقیدہ ۱۳۔ در وجوب اعتقاد ایک حقیقہ الہی	۱۴	۱۴	عقیدہ ۲۴۔ در وجوب اعتقاد ایک حقیقہ الہی	۲۴	۲۴
عقیدہ ۱۴۔ در وجوب اعتقاد ایک حقیقہ الہی	۱۵	۱۵	عقیدہ ۲۵۔ در وجوب اعتقاد ایک حقیقہ الہی	۲۵	۲۵
عقیدہ ۱۵۔ در وجوب اعتقاد ایک حقیقہ الہی	۱۶	۱۶	عقیدہ ۲۶۔ در وجوب اعتقاد ایک حقیقہ الہی	۲۶	۲۶
عقیدہ ۱۶۔ در وجوب اعتقاد ایک حقیقہ الہی	۱۷	۱۷	عقیدہ ۲۷۔ در وجوب اعتقاد ایک حقیقہ الہی	۲۷	۲۷
عقیدہ ۱۷۔ در وجوب اعتقاد ایک حقیقہ الہی	۱۸	۱۸	عقیدہ ۲۸۔ در وجوب اعتقاد ایک حقیقہ الہی	۲۸	۲۸
عقیدہ ۱۸۔ در وجوب اعتقاد ایک حقیقہ الہی	۱۹	۱۹	عقیدہ ۲۹۔ در وجوب اعتقاد ایک حقیقہ الہی	۲۹	۲۹
عقیدہ ۱۹۔ در وجوب اعتقاد ایک حقیقہ الہی	۲۰	۲۰	عقیدہ ۳۰۔ در وجوب اعتقاد ایک حقیقہ الہی	۳۰	۳۰
عقیدہ ۲۰۔ در وجوب اعتقاد ایک حقیقہ الہی	۲۱	۲۱	عقیدہ ۳۱۔ در وجوب اعتقاد ایک حقیقہ الہی	۳۱	۳۱
عقیدہ ۲۱۔ در وجوب اعتقاد ایک حقیقہ الہی	۲۲	۲۲	عقیدہ ۳۲۔ در وجوب اعتقاد ایک حقیقہ الہی	۳۲	۳۲
عقیدہ ۲۲۔ در وجوب اعتقاد ایک حقیقہ الہی	۲۳	۲۳	عقیدہ ۳۳۔ در وجوب اعتقاد ایک حقیقہ الہی	۳۳	۳۳
عقیدہ ۲۳۔ در وجوب اعتقاد ایک حقیقہ الہی	۲۴	۲۴	عقیدہ ۳۴۔ در وجوب اعتقاد ایک حقیقہ الہی	۳۴	۳۴
عقیدہ ۲۴۔ در وجوب اعتقاد ایک حقیقہ الہی	۲۵	۲۵	عقیدہ ۳۵۔ در وجوب اعتقاد ایک حقیقہ الہی	۳۵	۳۵
عقیدہ ۲۵۔ در وجوب اعتقاد ایک حقیقہ الہی	۲۶	۲۶	عقیدہ ۳۶۔ در وجوب اعتقاد ایک حقیقہ الہی	۳۶	۳۶
عقیدہ ۲۶۔ در وجوب اعتقاد ایک حقیقہ الہی	۲۷	۲۷	عقیدہ ۳۷۔ در وجوب اعتقاد ایک حقیقہ الہی	۳۷	۳۷
عقیدہ ۲۷۔ در وجوب اعتقاد ایک حقیقہ الہی	۲۸	۲۸	عقیدہ ۳۸۔ در وجوب اعتقاد ایک حقیقہ الہی	۳۸	۳۸
عقیدہ ۲۸۔ در وجوب اعتقاد ایک حقیقہ الہی	۲۹	۲۹	عقیدہ ۳۹۔ در وجوب اعتقاد ایک حقیقہ الہی	۳۹	۳۹
عقیدہ ۲۹۔ در وجوب اعتقاد ایک حقیقہ الہی	۳۰	۳۰	عقیدہ ۴۰۔ در وجوب اعتقاد ایک حقیقہ الہی	۴۰	۴۰

نوشہ کل کتابیں میں مقتضی مولا مولوی غلام قادر صاحب کی حافظہ فز و محمد بخش احمد خلیفہ جدید شریک سزا و شیراز احمد نوکروں اور ملکت ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مقدمہ اول سورہ یٰسین ص ۱۰۲ تا ۱۰۸
 یہ سورہ فرماتے ہیں کہ وہودہ ہے لا یتقسم ولا یشبہ ہوا یعنی قسمت پذیر نہ ہو
 اور کسی کے ساتھ شائبہ نہ لگتا ہو پس نہ اس کا ابتدا ہے نہ انتہا جو چیز سوا
 اس کے موجود ہے اس کا ابتدا اور انتہا ہے کہ کوئی اس کے مشابہ نہیں مخلوق
 جس مرتبہ میں پہنچے۔ اللہ تعالیٰ اس سے فائق ہے العطف اوٹان خواہش نفسانی
 ہے اور کشف اوٹان حجر ہے توحید اور واحدیت باری تعالیٰ کی ذاتی ہے۔ توحید
 مواحدین سے علی اور غنی نہ توحید کشفی غیر استدلال بل فکر می کے اعلیٰ ہے اور
 توحید استدلال کے توحید عقید سے اعلیٰ ہے۔ کالی شرک نہیں۔ کیونکہ جو شرک
 ہے اس نے احدیت اللہ تعالیٰ سے عدول کیا۔ اور کافر کہتا ہے کہ اللہ ایک ہے
 مگر شریعت میں خفا کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ سے فرمایا اَللّٰهُ كَهْرُ الْذِّیْنِ قَالُوْا اِنَّ اللّٰهَ هُوَ
 شَیْءٌ اَبَدٌ یَّحْیِیْہُ اور روزِ شاق میں اَلْکُتُبُ یُنَادِیْہُ کہے جواب میں بلی کہا تھا کہ
 ہے۔ اس کا اقرار یوریت ثابت ہے مگر جب اس شہد سے مجبور ہوئے تو اوٹان سے
 نہ شرک کا حکم کیا۔ نہ بیاہ کر اسم اور وارثین ان کے اولیاء۔ اور علماء صحابہ و امام
 سے خروج میں اور اس کتبہ تنزل عقول سے ترقی پاگئی۔ جن کا اتباع غیر لوں

فلسفہ ض ہوا۔ عقیدہ دوسرا۔ در حدوث عالم یہ مسئلہ مختلف فیہ میں
 اہل سنت و فلسفہ ہے۔ اجماع امت حدوث عالم پر ہے۔ دلیل علمائے متکلمین
 کی یہ ہے العالم متغیر واک متغیر و حادث اعیان و اعراض تغیرات سے خالی
 نہیں۔ کہ حرکت و سکون و نور و ظلمت و عناصر و افلاک۔ و حیوانات و معادن کا
 حال دیکھنے سے اور دلیل سے واضح ہے۔ کہ متغیر ہیں (عقیدہ تیسرا اور
 وجوب معرفت باللہ کہ ہر عہدہ پر بقدر وسعت ہے) اللہ تعالیٰ نے فرمایا و ما خلقت
 الجن والانس الا ليعبدون۔ ابن عباس نے فرمایا الا ليعبدون یعنی جنات
 اور انسان کو معرفت کے واسطے پیدا کیا۔ ہر ایک عارف ایک جہ سے عارف ہے
 کوئی کثیف و مشاہدہ کے ساتھ ہے۔ کوئی دلیل کے ساتھ۔ معرفت اللہ کی جست
 کا نام ہے۔ علم انما اور صفات ذاتیہ اور معنویہ کا یہی مطلوب ہے۔ معرفت
 صانع سے اور ذات باری تعالیٰ احاطہ سے برتر ہے۔ جس پر کوئی محیط نہیں
 ہو سکتا۔ (عقیدہ چوتھا در وجوب اعتقاد اینکه کہ حقیقت الہامیہ حقائق کو نہ
 سے مخالف ہے) دنیا میں معلوم نہیں ہو سکتی۔ اکثر متکلمین کہتے ہیں کہ دنیا
 میں معلوم ہے۔ کیونکہ کمال الناس مکلف بعلم واحد انیت باری تعالیٰ ہیں اور علم
 واحد انیت بدون علم حقیقت کے ناممکن ہے۔ دوسرے متکلمین جواب دیتے
 ہیں۔ کہ واسطے معرفت باری کے علم بوجہ کافی ہے۔ کہ وہ علم بصفات ہے۔ اور
 علم آخرت میں اختلاف ہے۔ بعض کہتے ہیں۔ جب روٹ ہو دیگی۔ تو علم
 حقیقت کا ہو جاویگا۔ دوسرے کہتے ہیں۔ کہ روٹ مفید علم بالحقیقت نہیں
 ہوتی۔ شیخ محی الدین نے فرمایا کہ کسی کو جائز نہیں کہ معرفت اہمیت حق کا
 طالب ہو مراقبہ ذات باری کا منع ہے۔ بزرگوں نے فرمایا ہے۔ جو کچھ وہم
 میں متصور ہو۔ اللہ تعالیٰ اس کے برخلاف ہے۔ اور ذات اللہ تعالیٰ کی مشاہدہ
 کسی ذات کے ساتھ نہیں۔ اور نہ صفات سے معطل ہے تنزیہ خدا تعالیٰ

کی صفات الخلق سے ہے۔ فرق با بین تنزیہ اور تقدیس کے یہ ہے کہ تنزیہ
 ان صفات سے ہوتی ہے کہ شعر نقصان کے ہوں اور تقدیس وہ ہوتی ہے۔
 کہ نقصان ذات ساتھ صفات کمال اور جمال کے ہو۔ جو شعر نقصان کہے
 ہو۔ (عقیدہ پانچواں) دروجوب اعتقاد اس بات کے کہ اللہ تعالیٰ نے
 کل عالم کو پیدا کیا۔ نہ اس کو کوئی حاجت تھی۔ نہ کوئی موجب تھا کہ ایجاد عالم کا موجب
 ہوتا کیونکہ غنی مطلق ہے۔ اور فاعل مختار قایم بالذات ہے۔ شیخ محی الدین ابن
 عربی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا یہ جائز نہیں۔ کہ کہا جاوے کہ اللہ تعالیٰ کو اسما و صفات
 میں منتظر بسوئے عالم ہو کیونکہ وہ مطلق غنی ہے (عقیدہ چھٹا) دروجوب اعتقاد
 ان کے کہ عالم کے ایجاد سے ذات باری میں کوئی حادث نہیں ہوا اور حلول اور
 اتحاد نہیں، شیخ محی الدین رحمۃ اللہ علیہ عربی نے اپنے عقیدہ میں لکھا ہے کہ حق
 تعالیٰ نہ کسی میں حلول کرتا ہے۔ نہ کوئی چیز اس میں حلول کرتی ہے۔ اور لکھا ہے
 کہ حارف کو یہ جائز نہیں۔ کہ انا اللہ کہے۔ بلکہ وہ انا العبد الذلیل کہے۔ حجت کفار
 لوگ کہیں۔ ما نعبدہم الا لیقریون الی اللہ ذلعی۔ اولیاء اللہ دعویٰ اتحاد و
 کس طرح کر سکتے ہیں۔ کیونکہ وہ جانتے ہیں۔ کہ حقیقت باری تعالیٰ کی سب
 حقائق سے فائق ہے۔ اور یہ کہنا بھی جائز نہیں۔ کہ اللہ تعالیٰ ہر مکان میں
 ہے۔ جیسے معتزلہ اور قدریہ کہتے ہیں۔ دلیل ان کی وہو اللہ فی السموات والارض
 ہے (جواب) اس کا یہ ہے۔ کہ معنی آیت کے یہ ہیں۔ کہ او امر و لا اھی او
 وقوع حوادث موافق اس کے ارادے کے ہیں (عقیدہ ساتواں) دروجوب
 اعتقاد اس کے کہ اللہ تعالیٰ کو کوئی مکان و زمان حاوی نہیں بلکہ اس نے ہر
 زمان کو پیدا کیا اور جن آیات سے فوقیت یا استواء یا ظرفیت یا معیت مہموم
 ہوتی ہے وہ محمول بر صفات ہے (عقیدہ آٹھواں) دروجوب
 اعتقاد انکہ اللہ تعالیٰ ہمارے ساتھ ہے۔ بجا لیکہ وہ فی السماء اور بجا لیکہ مستوی

عقیدہ پانچواں
 عقیدہ چھٹا
 عقیدہ ساتواں
 عقیدہ آٹھواں

علی العرش اور سجا لیکہ فی السموات والارض اور سجا لیکہ اقرب الینا من جبل
 الودیدؑ یہ مراتب علم اور اختصاص کے ہیں۔ اور ذات باری تعالیٰ متعالیٰ ہے
 اس سے کہ اس کو مستولی علی العرش کہیں۔ یا فی السموات کہیں محبت معانی
 اور ظرفیت فی السموات کی راجع بسوئے صفات ہے نہ بسوئے ذات باری تعالیٰ
 (عقیدہ ثالث) دروجب اعتقاد اینکه اللہ تعالیٰ کی مثل معقول نہیں نہ
 معقول اس پر لائل ہیں اور اللہ تعالیٰ فرمایا ہے لیس کثرتہ شیء اس سبب سے
 عارف کو ایک تجلی دوبارہ نہیں ہوتی۔ اور نہ دو عارف پر ایک شہد میں تجلی
 فرماتا ہے۔ اور محال ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ کی ذات کو کوئی اصطلاح عارفوں کی
 ضابطہ ہو۔ لیس کثرتہ شیء میں کاف صفت کہے۔ یا زائدہ۔ شیخ محی الدین غزالی
 نے فرمایا کہ یہ کلام فضول ہے۔ کیونکہ علم حق قیاس اور نظر سے نہیں معلوم
 ہو سکتا۔ یہ علم راجع بسوئے قصہ شکم ہے۔ حق تعالیٰ کی مراد نفس حق میں
 ہے۔ کہ نہ ہستی یا زائدہ کہنا عقل کا کام نہیں۔ (عقیدہ دسواں)
 دروجب اعتقاد اینکه ذات تعالیٰ والا اول والاخر والظاهر والباطن اس کا
 ابتداء نہ انتہا۔ اور دارین میں ظہور بالقہر والسطوان اسی کا ہے۔ اور جیسے
 معرفت باری تعالیٰ کی اپنی ذات کے ساتھ ہے۔ دوسرے کو نہیں۔ پس
 باطن ہے۔ شیخ نے فرمایا اول ہے من عین ما ہوا آخر و ظاہر ہے و باطن
 و آخر ہے من عین ما ہوا اول و باطن و ظاہر ہے۔ و باطن ہے من عین
 ما ہوا و ظاہر و اول و آخر غرض ہر صفت میں دوسری صفات ہیں۔ کیونکہ
 صفات باری تعالیٰ کے مبائن ہیں۔ بصفت الخلق صفات خلق میں تعدد
 ہے ایک صفت خلق کی دوسری میں نہیں ملتی۔ جسے شمس بصارت
 نہیں بصارت سے سمع نہیں۔ علیٰ ہذا القیاس جو اس ظاہر و باطن اپنے اپنے
 سرکات میں منحصر ہیں (عقیدہ گیارہواں) دروجب اعتقاد اینکه اللہ

اشیاء کو قبل از وجود در عالم شہادت جانتا تھا۔ پھر موافق علم کے ایجاد فرمایا۔
 علم کے ایجاد سے علم اُس کا متجدد نہیں ہوا۔ ایجاد عالم سے عالم کو فائدہ ہوا۔ کہ وہ
 نفس وغیرہ عالم عارف بنا۔ قبل ازیں ایجاد و ظہور یہ علم اُس کو نہیں تھا۔ اور اللہ تعالیٰ
 کا علم قبل از ایجاد و بعد از ایجاد یکساں ہے **عقیدہ بارہواں** درو جب
 اعتقاد اینکہ اللہ تعالیٰ نے عالم کو غیر مثال سابق پر ابداع و اختراع فرمایا، برخلاف
 ایجاد عباد کہ وہ سابق پر ایجاد کرتے ہیں۔ کوئی عباد قادر نہیں۔ کہ بارادت اللہ
 اختراع کسی چیز پر قادر ہو مگر یہ کہ اپنے نفس میں صورت اُس چیز کی سوچے گا پھر
 اُس کو ظاہر کرے گا۔ بر شکل صورت تصویری۔ یہ بات اللہ تعالیٰ کے حق میں محال ہے
 ایونکہ وہ عالم ہے بالخلق اذ (جیسا گذرا) **سوال** فتیادک اللہ احسن
 المخلوقین کے کیا معنی میں۔ اس سے مرہوم ہے۔ کہ خالق بہت ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ
 احسن ہے۔ **(جواب)** دونوں خلق میں فرق ہے۔ اللہ تعالیٰ جب ایجاد خلق
 کا ارادہ کرتا ہے تو شہود علمی سے اسطرح ظاہر کرتا ہے کہ خلق کو خلق وجود کا پہنچاتا
 ہے جب بندہ ارادہ ایجاد کا باذن اللہ کرتا ہے۔ جیسے عیسیٰ علیہ السلام تو پہلے
 نقیض و تدبر کسی چیز موجود کا کرتا ہے۔ اور اُس کی مثال ایجاد ابداع کرتا ہے۔ پس
 کسی بندہ نے ایجاد نہیں کیا۔ مگر بساطط ایجاد باری تعالیٰ اور ایجاد باری تعالیٰ
 کا بلا واسطہ ہے۔ **(عقیدہ تیرھواں)** کہ اللہ تعالیٰ موصوف جمیع اسمائے وصف
 ہے بہ تنزیہ علیت کا مقتضا کیا ہے۔ اسمار وہ ہیں کہ دلالت کریں بر ذات مقدس
 باعتبار صفت جیسا عالم خالق و رازق صفات ذات وہ کہ جو افعال باری پر دلالت کریں
 جیسا خلق و رازق اشیاء و امات یا تنزیہ باری عن النقص پر دلالت کریں۔ جیسا کہ
 سمع و بصر و کلام و صفات افعال جیسے خلق اور رزق اور حیاء و امات عند الخفیہ
 ازلی میں۔ اور عند افشاہ قیوم نہیں۔ یہ بات کہ اسم عین معنی کا ہے۔ یا غیر اول
 قول امام اشعری کا ہے اور یہ نئی نہ صرف اسم اللہ میں ہے۔ اسم کے تین معنی ہوتے

یہ علم اُس کو نہیں تھا۔ اور اللہ تعالیٰ کا علم قبل از ایجاد و بعد از ایجاد یکساں ہے

ہیں۔ ایک لفظ مفرد موضوع برائے معنی دو۔ ذات الٰہی۔ تیسرے صفت
جیسا خالق عظیم و علیم و غیرہ ان تین اقسام کے سوا۔ دوم قسم اسم کے عین معنی
نہیں ہو سکتے۔ اور اسم ثالث بمعنی صفت عند لاشرعی راجع ہے جو ذات ہو جیسا اسم اللہ تعالیٰ
کا اور وائض صلی کا ہے۔ اگر راجع جو صفات افعال ہو جیسا خالق رازق تو وہ غیر اسمی کا ہے
اور اگر جو ذات صفت ہو جیسا علیم و قدیر تو وہ نہ عین معنی کا ہے اور غیر اور ممکن معنی یہ ہیں کہ
ایک کا دوسرے سے (انفکاک) یعنی جدائی نہو۔ اور غیر کے معنی وہ کہ جن کا (انفکاک)
یعنی جدائی ہو۔ (عقیدہ چودھواں) صفات اللہ عین ہیں (یا غیر صفت
حق کے صفات بعد از ائید پر ذات۔ قائم بالذات ہیں۔ ملازم لذات غیر قابل
انفکاک جیسا اللہ تعالیٰ حی بجات و عالم بعلم و قادر بقدرت اور صفات بقا میں
اختلاف ہے۔ امام اشعری اور تابع ان کے کہتے ہیں کہ زائد پر ذات ہے۔
اور معتزلہ اور متکلمین غیر زائد کہتے ہیں (عقیدہ پندرھواں) اسماء اللہ
توقیفہ میں۔ اس میں اختلاف ہے۔ اللہ تعالیٰ پر اطلاق ان اسماء کا جائز ہے
جو شرع میں وارد ہیں سوا اُن کے جو ان کے جائز نہیں۔ معتزلہ کہتے ہیں کہ جائز
اختلاف ان اسماء میں ہے جو صفات اور افعال سے بنائے ہیں۔ اور جو اسماء
اعلام موضوع لغات میں ہیں۔ ان میں اختلاف نہیں۔ مثلاً لفظ عارف کا
اور فقیہ کا اور عاقل کا حق پر تولنا ناجائز ہے۔ کیونکہ ان سے ایسا امر مفہوم ہوتا
ہے۔ جو لامتناہی جناب کبریائی کے نہیں۔ کیونکہ معرفت مشعر بسبقت جمالت ہے
اور عقل عقلم سے ہے۔ جس کے معنی بندش کے ہیں یعنی عقل وہ علم ہے
کہ اتحاد نام لائق چیز پر سے روکے اور اب ہم کو یہ جائز نہیں۔ کہ سینہ ہر سے یا
مکمل اللہ یا وہو خاد ہم سے یا نسوا اللہ فہم استتقان کر کے اس پر تہرم
یا ماکر یا خادع یا ناسی کا اطلاق کریں۔ فقط تلاوت قرآن شریف میں
برسینل حکایت ہم پڑھینگے۔ (عقیدہ سو گھواں) حضرات

۱۰۔ ثانیہ اسحق العالم القادس المرید السمیع البصیر (الاعظم الباقی) اسم الہی سب پر مقدم ہے۔ معنی اُس کے جس کی زندگی ذاتی ہو۔ یہ خاصہ اللہ تعالیٰ کا ہے۔ اور قدرت بعد ارادہ کے ہے۔ اور ارادہ بعد علم کے۔ اور علم بعد حیات کے۔ اور حیات مانع ذات کے۔ علی ہذا القیاس سمیع بصر متکلم بقا سب اسماء الہیہ بار ذات میں جمع تھے۔ جب کوئی زبان مکان نہ تھا۔ سب کے تقاضے سے جہان پیدا ہوا۔ (محققہ ستر حوال) معنی استواء علی العرش شیخ صفی الدین بن ابی منصور نے کہا۔ کہ اللہ تعالیٰ کا استواء علی العرش بصفت رحمانیہ ہے۔ جیسا اُس کے جلال کے لائق ہے۔ ذات عالی کو مستوی علی العرش کہنا جائز نہیں۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ پر ایسی صفت نہ بولی جاوے۔ کہ جس کا ہم کو علم نہ ہو۔ عقل تو یہ تجویز کرتی ہے جیسا استوی بادشاہ کا یا دشاہی پر بندہ ہو تا ہے۔ ویسا چاہیئے۔ لیکن شرع اس تجویز کو منع کرتی ہے۔ پس کثرت شیئی حضرت شیخ فرماتے ہیں۔ اسم رحمان اعظم الاسماء ہے۔ حکماً در مُملکت رحمان کے متصل رب ہے۔ اسی واسطے نزول رب کا آسمان دُنیا پر وارد ہوا۔ اور رحمان کا بر عرش یہ ظہور صفات کا ہے۔ ذات مکان سے کچھ تعلق نہیں رکھتی۔ وہ غنی مطلق ہے۔ جیسا گذرا۔ (محققہ ۵ اٹھارہ۔ بیان عدم تاویل در آیات صفات اولے ہے) مگر جب عدیم تاویل سے خوف نہ والی ایمان کا ہو۔ تو تاویل جائز ہے۔ علامہ متکلمین فرماتے ہیں۔ کہ آیات صفات کی جن کے معنی ظاہریوں تو ظاہر پر اعتقاد چاہئے۔ جب کوئی تشابہ نہ ہو۔ جیسا الرحمن علی العرش المستوی و بیقی وجہ دیکھ وید اللہ فوق ایدیکم اور مثل اس کی

اور پھر یہ بھی
 (میں نے)
 اور پھر یہ بھی
 اور پھر یہ بھی
 اور پھر یہ بھی

اب ایسے متشابہ کی تاویل جائز ہے۔ یا تفویض الی اللہ کرنی چاہئے۔
 مذہب سلف کا ہے۔ کہ اللہ کو منترہ از ظاہر لفظ اعتقاد کر کے تسلیم چاہئے
 اور مذہب خلف کا تاویل ہے۔ کہ تاویل ایسی ہو۔ کہ اعتقاد میں فرق نہ
 آوے۔ سو یہ مشکل ہے۔ پس تفویض اسلم ہے۔ اور تاویل اقرب
 الی الخطاب غرض جو معتقد ہے۔ کہ حقیقت باری تعالیٰ کی مخالف ہے
 واسطے کل حقائق کے تو وہ تاویل کی طرف نہیں جاتا۔ کیونکہ اُس کے
 کل صفات مثل حقیقت کے مخالف صفات خلق کے ہیں۔ حیثیات
 عالی ہے۔ صفات بھی عالی ہے۔ (عقیدہ انیسواں) بیان
 کرسی اور لوح اور قلم علی کا) جیسا استواء علی العرش کا مسئلہ نامعلوم
 ہے۔ ایسا ہی کرسی کی حدیث مفوض الی اللہ کرنی چاہئے۔ اور استواء
 علی العرش خاص باسم الرحمن ہے۔ تو کرسی کے اندر وہ رحمت رحمانیہ کی
 منقسم بطرف امر اور نہی ہے۔ جنکا منتہا جنت اور دوزخ ہے۔ اور حدیث
 قدمین کی بھی تہیہ کرتی ہے۔ کہ وہ امر اور نہی ہے۔ جنکا منتہا خیر اور
 شر ہو کر جنت اور جہنم ہے۔ آخر فرما کر وضع قدم کا در دوزخ اُس کی دلالت
 کرتا ہے۔ قدم یعنی شرار الناس دل اس پر ہے۔ (عقیدہ بیسواں)
 اخذ میثاق بنی آدم سے یوم میثاق جب آدم کی نظر میں تھے یعنی پیشت میں
 تھے) معتزلہ اس جہد میثاق کے منکر ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ معنی قول اللہ
 تعالیٰ کے وَاِذَا اخَذَ مِنْكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ کے یہ
 ہیں کہ دنیا میں یہ تناسل اور نوالہ ہو رہا ہے۔ اور ار سال رسل کا اسکمال
 عقل کا اور نظر فکر اور استدلال کا یہی خطاب ہے۔ اور عہد میثاق کا
 مشکل ہے۔ پس علم چھوڑ کر جہالت کو اختیار کیا۔ اور اللہ تعالیٰ اُن سے اخذ
 عہد کیا۔ حقیقتہ۔ کیونکہ وہ علیٰ کل شیء قَدِیر ہے۔ اہل سنت فرمانے ہیں

یہ اور جب کہ
 نظر متعلق
 ہے اور کہتے ہیں

یہ اور جب کہ
 نظر متعلق
 ہے اور کہتے ہیں

کہ عبد اللہ ابن عباس کی حدیث ہے کہ یہ اخذ میثاق وادی النہمان
 میں تھا۔ وہ عذہ کے پاس ایک وادی کا نام ہے۔ حضرت علی ابن
 ابی طالب کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ اخذ عہد میثاق جنت میں ہوا
 حدیث میں وارد ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کی پشت
 کو مسح کر کے ساری اولاد نکالی مثل جوئیوں کے۔ اس میں اختلاف
 ہے کہ پشت پھاڑی۔ یا سر کے سوراخوں سے نکالا۔ یہ دو درجہ عید میں
 شیخ ابو طاہر قزوینی نے فرمایا کہ مسام شعرات پشت سے نکلا۔ اور نظر
 کے معنی یہ ہیں کہ فرشتوں کو حکم مسح کا فرمایا۔ ہدیا کہتے ہیں۔ مسح
 السلطان ملین البلدان اور حالانکہ اعوان ملک مسح کرتے ہیں۔ کیونکہ
 اللہ تعالیٰ مسح یہ سے پاک ہے۔ کیونکہ بامین حادث اور قدیم کے
 اتصال ناممکن ہے۔ (سوال) یوم میثاق میں خلعت نے نبی کے
 ساتھ کس طرح جواب دیا۔ کیا ایسا عقلا تھے۔ یا زبان حال (جواب)
 بلسان جواب دیا۔ اللہ تعالیٰ نے اذکوحیات اور عقل اور لطف دید یا تھا۔
 اللہ قادر ہے۔ اور کیفیت مغوص الی اللہ ہے۔ (سوال) جب سب نے
 ہلی کہا تھا۔ تو بعضوں کا قول قبول ہوا۔ اور بعضوں کا رد اس کا کیا سبب ہے
 (جواب) کفار کو تجلی نہایت کے ساتھ ہوئی۔ تو خوف کھا کر بلا بولے۔ قلہ
 یتفقہم اے انا نعم ایمان متفقوا کا نافع نہیں ہوا۔ اور مومنوں پر تجلی حجت
 کی ہوئی۔ انہوں نے جواب بلا کا خوشی سے دیا۔ فنفقہم اے انا نعم ایمان متفقوا
 (عقیدہ اکیسواں) صفت خلق عیسیٰ علیہ السلام اللہ تعالیٰ نے فرمایا
 کہ ان مثل عیسیٰ عند اللہ کمثلہ آدم مخلوقہ من توابع ثم قال لہ کیوں کر
 یعنی صفت عیسیٰ علیہ السلام کی اللہ کے نزدیک مثل صفت آدم کے ہے۔ یہ
 کیا مٹی سے پھر اس کو فرمایا (کن) پس ہو گیا (سوال) عیسیٰ علیہ السلام

یہ حدیث صحیحہ ہے نہ کہ کذبہ

یہ حدیث صحیحہ ہے نہ کہ کذبہ

کی غلقت نطفہ مریم علیہا السلام اور نفع جبریل علیہ السلام سے ہے۔ اور
آدم علیہ السلام کی مٹی سے تو وہ مشابہت کی کیا ہے۔ (جواب) وہ
مشابہت کی عدم الہوت ہے مذکر حبیباً آدم علیہ السلام کا باپ نہیں تھا۔ ایسا
ہی عیسیٰ علیہ السلام کا نہ تھا۔ یہ آیت شریف واسطے رفع ثبوت کے ہے۔
دلیل سے مقصود رفع شک کا جو ثابت ہے۔ اور اگر حوالہ کی مثال دیتے۔ تو اس میں
الہوت کا ثبوت تھا۔ اگرچہ مثال بھی مفید تھی۔ جیسا عدم اور وجود۔ باپ کا
مساوی ہے۔ عدم وجود مل کا بھی دیا ہی ہے۔ لیکن رفع ثبوت مقصود
تھی۔ (عقیدہ پالیسیوال) اللہ تعالیٰ دُنیا میں مومنوں کو
بالقلب مرنے ہے۔ آخرت میں مرنے ہو گا۔ بِالْأَبْصَارِ بَلَا کَیْفَ قَبْلِ
دُخُولِ عِلَّتِ آفَ۔ بعد دخولِ حُتِ اَعَادِثِ صَحیحہ موافقِ آیتِ کریمہ و جودِ یو
صُلِّ نَاصِرَہِ الی مَیْجَانَا طَرِکِ مَیْتِ وارو ہیں۔ کہ اوس دن چہرے
تازے ہونگے۔ اپنے رب کو دیکھتے ہونگے۔ جمہور متکلمین نے کہا ہے۔ کہ
رویتِ مومنین کی بلا مقابلہ بلا حجت و بلا مکان کشف کے طور پر ہوگی۔
جب اللہ تعالیٰ ہم کو دیکھتا ہے۔ بہ نسبتِ خاص بلا کیف تو مومنین کی بھی
رویت ایسی ہی ہوگی۔ بلا کیف رویت میں مقابلہ شرط نہیں۔ جیسا
حضرت معلّم آگے چھے برابر دیکھتے تھے۔ اللہ تعالیٰ ہم کو برابر بلا مقابلہ دیکھتا
ہے۔ (سوال) رویتِ دُنیا میں بجا لیتِ بیداری ممکن ہے یا نہیں
(جواب) اس میں اختلاف ہے۔ بعضے کہتے ہیں ممکن ہے۔ اور بعضے
کہتے ہیں۔ ناممکن امرکان کی دلیل لاتے ہیں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے
رویتِ طلب کی۔ انبیاء علیہم السلام طالبِ امر جائز کے ہوتے ہیں۔
نہ محال کے اور مانع کی دلیل یہ ہے کہ قوم موسیٰ نے رویت کی طلب کی
ہوئے۔ آیت اس نالہ جہارۃ فَاخَذَ عَصَاہُ الصَّعْتِ فَقَالَ لَکُمْ سَیِّئَی اَسْکَا

جواب دیتے ہیں۔ کہ بھلی واسطے حدیث کے پڑھی نہ واسطے محال ہوتے
روایت کے مانیوں روایت دینا میں یہ بھی دلیل لاتے ہیں۔ کہ حضرت نے فرمایا
حدیث ابن عمر اکھبرنا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی حدیث
کو نہیں سیکھا۔ پہنا تک کہ مر جاوے۔ اب روایت فی القوم جائز ہے یا نہیں
بعض کہتے ہیں کہ ناجائز ہے۔ کیونکہ خواب میں خیال اور مثال نظر آتی ہے۔
اللہ تعالیٰ قدیم ہے۔ اس کی مثال نامکن ہے۔ اور مجوزین روایت کہتے ہیں
کہ محال نہیں۔ اس کا وقوع بہت سلف صالح سے ہوا۔ اما احمد بن حنبل اور
حمزہ زبایت اور امام ابو حنیفہ رحمہم اجمعین حمزہ زبایت کہتے ہیں۔ کہ میں نے اللہ
تعالیٰ کے واسطے نور نہیں پڑھی۔ جب میں نے تنزیل العزیز الرحیم
پڑھا۔ بسم اللہ تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا تنزیل العزیز الرحیم بفتح لام میں
اقرار ہے۔ اور جب سورہ طہ پڑھی تو وانا اخترک پڑھا۔ فرمایا
وانا اخترک وغرض ابن صلیح نے انکار میں مبطل کیا۔ کہ یہاں
نافع ہے۔ روایت کی۔ اور روایت اللہ تعالیٰ کی بحالت بیداری ہو جب
حدیث مذکورہ کے جو مسلم نے کتاب الفتن صفت و قبل میں لکھی ہے۔ وہ
مسلم ہے۔ مگر ہاکر بنی صلح نے علانیہ بیداری میں روایت فرمائی۔ غرض کہ
مرد تمام بہت احادیث میں وارد ہے۔ اور روایت حضرت کی اس حدیث
سے ثابت ہے۔ کہ (ما ائیت ما فی احسن صورت ترجہ میں نے اپنے رب
کو اچھی صورت میں دیکھا۔) (سوال) خواب میں دیکھنا صورت اور
مثال کا ہوتا ہے۔ نہ اصل ہے۔ (جواب) جب اللہ تعالیٰ تجلی ذاتی فرماتا
ہے۔ تو روح ساتھ فطرت اہلی کے ہوتا ہے۔ کہ یہ الہ الحق ہے۔ نفس کو اپنے
خیال کے ساتھ طاقت روایت کی نہیں جس چیز کی صورت نہ ہو۔ اسے روایت
نہ ہونی یہ غلط ہے۔ کیونکہ بہت اشیاء خواب میں دیکھتے ہیں۔ جن کی صورت

نہیں۔ جیسا ایمان اور کفر اور شرک قرآن شریف اور ہدایت اور ضلالت اور
 حیات و دنیا جیسا حدیثوں میں وارد ہوا۔ شیخ محی الدین فرماتے ہیں۔ کہ رویت
 اللہ تعالیٰ کی فی المنام جائزے توقف نہیں۔ کیونکہ عالم خیال بڑا وسیع ہے۔
 جس میں عدم محض اور محال اور واجب آجاتے ہیں۔ ممکن کیوں نہ آوے
 رویت اللہ کی توقیامت میں ہوگی۔ ایما تو لوافتم وجہ اللہ۔ پس جو
 چیز جسکا وقوع منام یعنی خواب اور آخرت میں جائز ہو۔ بیدار ہی میں
 کیا محال ہے۔ لکن اسکا کہ الابصار و هویدہ لک الابصار سے
 احاطہ محال ہے۔ نہ رویت۔ رویت کو احاطہ لازم نہیں۔ جہاں
 نفی احاطہ کی ہو۔ اوجہ رویت کی نفی لازم نہیں۔ جب رویت حضرت کی
 خواب میں حق ہے۔ کہ شیطان آپ کی صورت نہیں بن سکتا ہے۔ اور
 سب شیاطین حضرت کی صورت سے بھاگتے ہیں۔ اور گھبراتے ہیں۔ اور
 حضرت کا شیطان قرین اسلام لایا۔ پس اللہ تعالیٰ کی صورت کوئی نہیں
 کوئی تجلی ہوگی۔ اسماء اللہ کی ہوتی ہے۔ جیسا پہلے مذکور ہوا۔ کہ کائنات
 تجلیات صفات میں۔ ذات منزہ مقدس غنی مطلق ہے۔ (حقیقہ)
 سیکسوال اثبات وجود حق والایمان بوجہ حق۔ قرآن شریف مطلق ہے
 اور اجماع اہلسنت و جماعت کا ہے۔ کہ موجود میں۔ اصول خلق کی چار
 چیزیں ہیں۔ آب۔ ہوا۔ خاک۔ آتش۔ آب اور خاک ظاہر ہیں۔ اور
 ہوا اور آتش مخفی ہے۔ آتش مشتمل بر نور و شعلہ و دخان ہے۔ نور
 روشنی کا نام ہے۔ دخان ظلمت کا نام ہے۔ شعلہ آس کا نام مارج ہے
 وہ شعلہ محض ہے۔ اللہ تعالیٰ نے جان کو مارج سے پیدا کیا۔ جنات
 کو خاک کے ساتھ مہبت نور کی ہے۔ اولیٰ کو شیاطین کے ساتھ ظلمت
 و دخان کی آس کے ساتھ جنات میں کوئی مطیع ہے۔ اور کوئی طامع اور کوئی

نہیں۔ جیسا ایمان اور کفر اور شرک قرآن شریف اور ہدایت اور ضلالت اور حیات و دنیا جیسا حدیثوں میں وارد ہوا۔ شیخ محی الدین فرماتے ہیں۔ کہ رویت اللہ تعالیٰ کی فی المنام جائزے توقف نہیں۔ کیونکہ عالم خیال بڑا وسیع ہے۔ جس میں عدم محض اور محال اور واجب آجاتے ہیں۔ ممکن کیوں نہ آوے رویت اللہ کی توقیامت میں ہوگی۔ ایما تو لوافتم وجہ اللہ۔ پس جو چیز جسکا وقوع منام یعنی خواب اور آخرت میں جائز ہو۔ بیدار ہی میں کیا محال ہے۔ لکن اسکا کہ الابصار و هویدہ لک الابصار سے احاطہ محال ہے۔ نہ رویت۔ رویت کو احاطہ لازم نہیں۔ جہاں نفی احاطہ کی ہو۔ اوجہ رویت کی نفی لازم نہیں۔ جب رویت حضرت کی خواب میں حق ہے۔ کہ شیطان آپ کی صورت نہیں بن سکتا ہے۔ اور سب شیاطین حضرت کی صورت سے بھاگتے ہیں۔ اور گھبراتے ہیں۔ اور حضرت کا شیطان قرین اسلام لایا۔ پس اللہ تعالیٰ کی صورت کوئی نہیں کوئی تجلی ہوگی۔ اسماء اللہ کی ہوتی ہے۔ جیسا پہلے مذکور ہوا۔ کہ کائنات تجلیات صفات میں۔ ذات منزہ مقدس غنی مطلق ہے۔ (حقیقہ) سیکسوال اثبات وجود حق والایمان بوجہ حق۔ قرآن شریف مطلق ہے اور اجماع اہلسنت و جماعت کا ہے۔ کہ موجود میں۔ اصول خلق کی چار چیزیں ہیں۔ آب۔ ہوا۔ خاک۔ آتش۔ آب اور خاک ظاہر ہیں۔ اور ہوا اور آتش مخفی ہے۔ آتش مشتمل بر نور و شعلہ و دخان ہے۔ نور روشنی کا نام ہے۔ دخان ظلمت کا نام ہے۔ شعلہ آس کا نام مارج ہے وہ شعلہ محض ہے۔ اللہ تعالیٰ نے جان کو مارج سے پیدا کیا۔ جنات کو خاک کے ساتھ مہبت نور کی ہے۔ اولیٰ کو شیاطین کے ساتھ ظلمت و دخان کی آس کے ساتھ جنات میں کوئی مطیع ہے۔ اور کوئی طامع اور کوئی

مومن ہے۔ اور کوئی کافر۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ اَمِيتٌ وَ الْبَہَانُ خَلْقَنَا
 مِنْ قَبْلِ عَدْنِ لَنَا السَّمُومِ سَوِیْجِ کِی نَار سے یا بجلی کی نَار سے اس میں
 اختلاف ہے۔ اور ابلیس جنات کی قسم سے ہے۔ فرشتے اس کو بکھر لیگے
 آسمانوں میں۔ یہ ادن کے ساتھ مذکور حدیث میں ہے۔ مولی القوم
 منہ ترجمہ غلام قوم کا قوم سے ہے۔ خطاب کے وقت انہیں کے ساتھ
 محصور ہوا۔ (بحقیقہ جو بیسواں اللہ تعالیٰ خالق افعال عباد ہے
 جیسا خالق ذوات عباد ہے۔) عباد کا سبب افعال میں خالق افعال نہیں
 معتزلہ کہتے ہیں کہ عباد خالق الافعال ہیں۔ اوائل معتزلہ جیسا واصل و
 ابن عطاء و عمرو بن عبید سبب قرب زمانہ اجماع سلف صالح کے کہ خالق
 سوائے اللہ کے کوئی نہیں۔ عباد کو خالق افعال نہیں کہتے تھے۔ صرف
 لفظ مخترع و موجد کا بولتے تھے۔ پس جب ابو علی جبائی اور اس کے اصحاب
 نے دیکھا۔ کہ معنی موجد و مخترع و خالق کے واحد ہیں۔ تب بلا تامل عباد کو
 خالق افعال کہنے لگے۔ اس مسئلہ میں اہل عقول اہل کشف متحیر ہیں۔ اہل
 عقول کا ادراک اس مسئلہ کی یہ کونہیں پہنچتا۔ اور اہل کشف کا کشف
 بھی نزاع سے بری نہیں ہوا۔ قل امام اشعری رکا یہ ہے۔ کہ قدرت
 حادثہ کا اثر افعال میں کچھ نہیں۔ جیسا علم کا معلوم میں کچھ نہیں۔ ویسا ہی
 سوائے تعلق کے کوئی اثر نہیں۔ شیخ ابو الطائر قزوینی رحمہ نے کہا ہے کہ
 اشعری نے یہ مذہب برائے مخالفت معتزلہ و جہرہ اختیار کیا ہے۔ کہ یہ
 مذہب انون کے طریق سے اسہل ہے۔ تعلق قدرت حادثہ کا بلو القسا
 کے جس کا اثر نہ ہو۔ بل تعلق علم کے ساتھ معلوم حاصل الکلام ہے۔ کہ عباد
 کو مطلق کہنا عباد وانکا ر ہے۔ اور عباد کو مستقل سمجھنا اشراک ہے۔ اب
 یہی بات ہے کہ بندہ اپنے نفس میں اختیار فعل اور جہد امتثال فعل کو جانتا ہے۔

یہ اور بیان ہے
 جہرہ کی بات

اب کلام صوفیہ کرام کا بگوش دل سنو۔ شیخ ابن عسکری قدس سرہ نے فرمایا
 اس مسئلہ کی صورت مثل صورت لام و الف (ک) کے ہے۔ حروف تہجی
 میں کہ آدمی الف و لام کے دو شاخوں دیکھد مقرر نہیں کر سکتا۔ کہ الف کون ہے
 اور لام کون۔ فعل جو مخلوق کے ماضی پر ظاہر ہوتا ہے۔ مشخص نہیں ہوتا۔ کہ
 کس کا ہے۔ لکن کہو۔ تو یہی سچ ہے۔ اور للمخلوق مع اللہ کہو تو بھی راست
 ہے۔ اگر یہ فعل مخلوق کا نہ ہو۔ تو خطاب اللہ کا بندہ کو سادہ تکلیف کے کیوں
 ہوتا۔ اور نسبت عمل کی بسبب بندہ نہ ہوتی۔ آیت لعلیوا قیمو الصلوات
 نہ فرماتا۔ اضافت عمل کی بسبب سے بناد اس واسطے ہے کہ محل ثواب اور
 عقاب کا ہیں۔ اور حقیقتہ یہ افعال اللہ کے ہیں۔ لیکن جب ہم نے دیکھا
 کہ اعمال ہمارے ہاتھ سے ہوتے ہیں۔ اور ہم نے دعویٰ کیا۔ کہ افعال
 ہمارے ہیں۔ تو اللہ تعالیٰ نے بھی ہمارے طرف اضافت کر دی۔
 برائے اجلہ از باری تعالیٰ نہ باعث دعویٰ عباد جب اللہ تعالیٰ نے
 ہمارے دل کی آنکھیں روشن کیں۔ تو دیکھا کہ سب افعال اللہ تعالیٰ کے
 ہیں۔ اور ہم نے سب کو اچھا دیکھا۔ یہ دیکھ کر آداب کے ساتھ قائم ہوئے
 جو نیک کام ہے۔ اوس کو منسوب ہوئے اللہ تعالیٰ کیا۔ کہ وہ خالق ہے
 حقیقتہ جو شتر ہے۔ اس کو منسوب اپنی طرف کیا۔ کہ ہم اس فعل کا
 محل ہیں۔ یہی کو اپنی طرف انصاف کی۔ باضافت اللہ تعالیٰ کے اور جب
 حکمت اللہ پر نظر کرتے ہیں۔ سیات کو بھی حسنات پاتے ہیں۔ کہ
 آیت یدل اللہ سیاتھم حسنات ترجمہ اللہ تعالیٰ بدیوں کو در حکم نیکی
 کر دیتا ہے۔ حکما ہے۔ نہ عینا ملکہ یعنی تاثیر میں نہ ذات اور فرمایا کہ درمیان
 رب اور عباد نسبت راہبہ استمداد بالحق کی ہے۔ اسی نسبت کے سبب
 اللہ تعالیٰ نے عباد کو اعزاز اور نہی کی تکلیف دی اور بندہ مکلف مامور اور

منہی ہوا۔ اللہ تعالیٰ حکیمِ عظیم ہے۔ یہ نہیں کہا جاتا کہ جس سے کام نہ ہو سکے۔
 کہ اُس کو کہے۔ کہ افضل یعنی یہ کہم کر اور اللہ فرماتا ہے۔ کہ آیت اَقْبِلْ وَاصْبِرْ
 ضرور ہے۔ کہ عبد اگر فاعلِ فعل کا نہیں۔ تو قابلِ تو ضرور ہوگا۔ اور قابلِ ہوا
 تو خدا کے فعل کی تجلی اُس میں ظاہر ہوگی۔ اس سے واضح ہوا کہ قدرتِ
 حادثہ کو نسبتِ تعلیق کی ہے۔ ساتھ میں عمل کے جو اُس سے صادر ہوتا ہے
 حاصلِ کلام بندہ کی طرف نسبتِ فعل کی اس جہت سے ہے کہ وہ خلیفۃ اللہ
 فی الارض ہے۔ اگر فعل یا بحث اوس سے مجر کیا جاوے۔ تو خلیفہ نہ رہیگا
 (عقیدہ سچکھو) اللہ تعالیٰ کی محبت بالغہ ہے۔ عباد پر بادِ وجود
 اُن کے اعمال کا خالق ہے۔ اگر بندہ کہیگا۔ کہ یا رب تو مجھ کو کس طرح اغوا
 کرتا ہے۔ ساتھ اُس چیز کے بوٹے میری پیدائش سے پہلے مقدر کی تھی۔
 حق تعالیٰ فرما دیگا۔ کہ میرا علم تیرے حال کے ساتھ متعلق تھا۔ میرے علم اور معلوم
 کا افتراح نہیں ہوا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ وَلَنبْلُوَنَّكُمْ حَتَّىٰ نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ
 مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ (ترجمہ) ضرور ہم تمہارے جو ہر ظاہر کریں گے تاکہ ہم جانیں کہ
 تم سے مجاہد صابر کون ہے یہ تمہارے اقامتِ حجت ہے۔ عباد پر بادِ وجود
 اللہ تعالیٰ عالم ہے۔ سمجھ حالاتِ عبد قبل وجودِ عبد ہر شخص اُس علم اور محبت
 کے ذوق کو نہیں پہنچتا۔ یہ محبت جو زمین پر ہوگی۔ نہ اہل کشف پر کیونکہ
 اہل کشف کو حق تعالیٰ کے ساتھ کسی باتیں نزاع نہیں۔ جو چیز خواہ منسوب
 الی الحق ہو۔ یا منسوب بسوئے عباد و عبد پر واجب ہے۔ کہ حجت اپنے
 نفس پر قائم کرے۔ ایماناً تاکہ عارف اُس کا ہو جائے۔ یقیناً و کشفاً کیونکہ بندہ
 کی جو حالت گذرتی ہے۔ وہ مطابق علمِ باری تعالیٰ کے ہے۔ اور حق تو اسے
 بندہ کے ساتھ وہی معاملہ کرتا ہے۔ جو اوس کے علم میں ہے۔ اور مقامِ اقامت
 حجت سے اعلیٰ دنیا ہی ہے۔ آیت لَا یَسْئَلُ عَمَّا یَفْعَلُ وَهُمْ لَا یَسْئَلُونَ بَاب

یعنی حق تعالیٰ جو کرتا ہے۔ اُس سے نہیں پوچھا جاتا۔ بلکہ بندوں سے پوچھا جاتا ہے۔ کہ علم حق تعالیٰ کا حسب حال مجاہد کے ہے۔ عبد اللہ بن سلام (مشہور صحابی کا نام ہے) نے حکایت کی۔ کہ کسی نبی کو تکلیف پہونچی۔ تو انہوں نے جناب باری تعالیٰ میں شکایت کی۔ روحی آئی۔ کہ شکایت کیوں کرتے ہو۔ کہ میں تو اہلِ فہم نہیں۔ علم غیب میں تیرا حال ایسا ہی تھا اب چاہتے ہو۔ کہ تمہاری خاطر لپٹ دوں۔ اور لوحِ حیرے سبب بل دوں۔ اس سے معلوم ہوا۔ کہ جس کو اللہ تعالیٰ اُس مقام پر مطلع کرتا ہے وہ خود مستغرقِ محبت اللہ ہو جاتا ہے۔ اور اپنے نفس پر محبت قائم کرتا ہے۔ شیخ نے فرمایا۔ کہ اکثر لوگ وجہ اس محبت کی نہیں جانتے۔ اور ایسا تسلیم کرتے ہیں۔ اور ہم لوگ اس کا مقام جانتے ہیں۔ کہ حق تعالیٰ نے اُس محبت کا کیوں ذکر فرمایا۔ بلکہ عہد کو لازم ہے کہ کچھ آپ کے ساتھ میری کوئی محبت نہیں۔ بُبانی کہے۔ یا دل کے ساتھ وجہ یہ ہے۔ کہ علم تابعِ معلوم کے ہے۔ اور حق تعالیٰ فاعلِ حقیقی ہے۔ اور سب خلقت قابل ہے۔ معلوم جو کچھ کہے۔ وہ محکوم علیہ ہے۔ کہ یوں کہے کہ اللہ تعالیٰ عہدِ مجاہد کو فراموشے گا۔ کہ میرا علم میری حالت کے ساتھ اوستوتِ تعلق ہوا تھا۔ کہ علم غیب میں تھا۔ اور ظہور حسبِ قابلیت کے تھا۔ وھو القاهر وھو الحکیم۔ انجیل۔ اور نیز فرمایا۔ کہ آیت شریف (تہجد) واسطے اللہ کے ہے پوری دلیل۔ دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے عباد کو تکلیف اور چیز کی دی ہے جس کی عادتِ طاقت رکھتے ہیں۔ آسمان پر چڑھنے کی تکلیف نہیں دی جس میں ضدین کی نہیں جیسا فرمایا۔ لایسل علیہا لیصل۔ یعنی اصل قسمت ازل میں جو جائز مناسب کیا۔ (رحیقِ مختصر) چھوٹا کوئی آدمی اور جن جب تک عاقل ہے تکلیف سے غالی یعنی خارج نہیں ہوتا

اگرچہ اعلیٰ درجات قرب میں پہنچ جائے کوئی عاقل جب تک دنیا میں
 ہے۔ درجہ اباحت میں نہیں پہنچتا۔ یعنی تکلیف سے خارج نہیں ہوتا۔
 بعضے عارفین کا قول ہے۔ کہ سالک ایسے مقام میں پہنچتا ہے۔ کہ تکلیف
 اس سے رنج ہوتی ہے۔ ۱۰ مراد اس کی یہ ہے۔ کہ عبادت میں اس کو
 تکلیف محسوس نہیں ہوتی۔ اور طالع اس کو نہیں آتا عبادت کے اندر آداب
 اور مشاہدہ پاتا ہے۔ تو کچھ تکلیف نہیں پاتا۔ اور معنی اس آیت شریف و اذا
 فرغت فانصب یعنی جب تو فارغ ہوئے۔ تو تھک کے رہنے
 کہ جب ایک عمل منصب سے فارغ ہو۔ تو دوسرے عمل منصب میں
 شروع ہو جاوے۔ اس ذوق کو سالک طریق جانتا ہے۔ تکلیف سے راحت
 نہیں۔ ہر وقت۔ ہر دم۔ اقبال علی اللہ تعالیٰ ہوتا ہے۔ غرض تکلیف بمعنی
 تنقید باحکام شرع سے کوئی عاقل آزاد نہیں ہو سکتا۔ (عقیدہ)
 سنا یہ سوال اللہ تعالیٰ کے کمال افعال عین حکمت ہیں۔ نہ بالحکمت
 کیونکہ اگر بالحکمت ہوں۔ تو حکمت موجب اور حاکم افعال کا ہوگی۔ اللہ
 تعالیٰ محکوم علیہ ہو جائے گا۔ اور یہ ناجائز ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ
 احکم الحاکمین ہے۔ شیخ نے فرمایا۔ کہ در آیات - وما خلقنا السموات
 والارض وما بينهما الا بالحق معنی لام ہے۔ معنی آیت شریف ہم نے
 آسمان اور زمین کو نہیں پیدا کئے۔ مگر قریب حق کے۔ اے لائق جیسا آیت شریف
 میں وما خلقنا الجن والانس الا ليعبدون لام ہے اور با مثل اس لام کے ہے
 کیونکہ اللہ تعالیٰ کسی شے کو بسبب کسی شے کے پیدا نہیں کرتا عین شیء پیدا
 کرتا ہے۔ تو جو خدا خلق شے کا بشی آوے۔ وہ یاد معنی لام ہے۔ یہ لام
 حکمت کا ہے۔ عین خلق عین حکمت ہے۔ خلق اللہ تعالیٰ کی محلل حکمت
 نہیں ہوتی۔ اللہ تعالیٰ اگر انعام کرے۔ تو اس کا فضل ہے۔ اگر مبتلا کرے

عذاب دیوے۔ تو وہ اس کا بدل ہے۔ اللہ تعالیٰ نے عالم کو دو قبضوں میں نکالا۔ اور اُن کے واسطے دو منزل بنائیں۔ ایک قبضہ واسطے جنت کے اور ایک قبضہ واسطے دوزخ کے۔ اور فرمایا۔ **هَؤُلَاءِ الْجَنَّةُ وَهَؤُلَاءِ النَّارُ** ولا ابالی یعنی میں پرواہ نہیں رکھتا۔ یہ اس وقت فرمایا تھا جب کوئی موجود نہیں تھا۔ لا ابالی کے معنی یہ ہیں کہ میری طرف کچھ عائد نہیں۔ میری رحمت غضب پر سابق ہے۔ درحق اہل جنت اور میرا کلمہ حق ہے کہ جہنم کو جہات اور آدمیوں سے پُر کر دیں گا۔ اِس م رب اہل جنت کے ساتھ رہیگا۔ کہ وہ مقام اُنس اور جمال کا ہے۔ اور اِس م جہا اہل النار کے ساتھ رہیگا۔ کہ وہ دارِ جلال اور قہر ہے۔ وہاں صرف جلال ہوگا۔ دُنیا میں جلال مزوج بالجمال ہے۔ تاکہ خلقت تاب و طاقت اِس جلال کی کہے لفظ لا ابالی سے وہم ہوتا ہے۔ کہ کفار کے کفر سے غضب نہ آوے۔ اگر پرواہ نہ ہوتی۔ تو کفار کو کفر پر کیوں پکڑتا۔ اور اُن پر عقیقہ کیوں ہوتا۔ اور رحمت اُن پر کیوں حرام کرتا ہے۔ مہالات شرعی یعنی رحمت پر مطیع و غضب پر عاصی جو متبادر سیوئے اوبام عوام ہے۔ یہ مراد نہیں۔ بلکہ مراد وہ ہے کہ میری ذات منزہ مقدس ہے۔ اس کی طرف کوئی انفصال اور قایمہ عائد نہیں ہوتا۔

(حقیقۃ الحکامیہ سوال۔ لا ارا رزق الا اللہ معتزلہ کہتے ہیں۔ جو اپنی محنت سے کماوے۔ وہ اپنے نفس کا رزق ہے جس کو بغیر کلفت رزق ملے یوسکار رزق اللہ ہے۔ دلیل لاتے ہیں کہ حدیث میں وارد ہے **فکرم من لا مطعم له ولا موعوی** یعنی بہت لوگ ہیں جن کو روٹی دینے والا کوئی پناہ دینے والا کوئی نہیں۔ یہ دلیل اونکی باطل ہے۔ کیونکہ مراد اس حدیث سے عدم سہولت رزق ہے۔ نہ مطلق منع رزق۔ جیسا کہ دوسری حدیث میں وارد ہے۔ **یا دینا من خد منی فاعذ منہ ومن خد منک فاستخذ منہ**

یہ حدیث کے
میں سے ہے

یعنی اُسے دینا جو میری خدمت کرے۔ اوسکی خدمت کر۔ اور جو میری خدمت کرے۔ اُس سے اپنی خدمت لے۔ اہل سنت نے فرمایا۔ رزق بندہ کا وہ ہے کہ جس سے غذا وغیر میں نفع پاوے۔ خواہ بکسب حلال خواہ بکسب حرام ہو۔ بخصب و سرقہ وغیرہ معتزلہ کہتے ہیں کہ حرام رزق نہیں۔ کیونکہ رزق ملک کا نام ہے۔ اہل سنت کہتے ہیں۔ دراب کا رزق ہے۔ اور ملک نہیں۔ اور تم بھی کہتے ہو۔ کہ اُس کا رزق اللہ تعالیٰ ہے۔ اور تم کہتے ہو کہ بندہ رزق دوسرے بندہ کا کھا سکتا ہے۔ اور معتزلہ کہتے ہیں کہ حلال ہی رزق ہے کہ خدا نے اس رزق کو اپنی طرف نسبت کیا ہے۔ اور جو رزق بندے حرام کھاتے ہیں۔ اوس پر عذاب ہوگا۔ اہل سنت کا قول ہے کہ اللہ تعالیٰ فعال لما یوید یعنی ترجیح (جو چاہے کرتا ہے۔) رزق حرام پر سبب بہ معاملگی سبب رزق میں ہوگا۔ کہ اسباب ناجائز کے مباشر ہوئے۔ اہل سنت کہتے ہیں جس شخص نے غیر حرام کھایا۔ اب وہ بموجب ہمارے قول کے ہر رزق نہ ہے۔ اللہ تعالیٰ فرمایا ہے وما من دابۃ فی الاصل الا علی اللہ رزقنا اللہ نے جو جزدی کہ میرے ذمہ رزق ہے۔ تو اوس کا جواب کیا ہے۔ اور وہ جو کہتے ہیں کہ اللہ نے رزق اپنی طرف نسبت کیا۔ جواب یہ ہے کہ وہ خالق قدرت عہد کا ہے۔ برائے تحصیل رزق منسوب ہوئے اللہ تعالیٰ ہے۔ اکابر معتزلہ نسبت رزق حرام کی اس واسطے بنوئے اللہ نہیں کرتے۔ کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ آیت ما اصابک من حسنة فمن اللہ وما اصابک من سيئة فمن نفسك۔ یعنی جو تم کو نیکی پہنچے وہ اللہ کی طرف سے ہے۔ جو بدی پہنچے وہ تیرے نفس کی طرف سے ہے۔ اور نیز کہتے ہیں کہ جائز نہیں کہ اللہ کے سوا خالق الخلق اور جہ خالق اسکا ہے۔ تو غرض معتزلہ کہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ خالق رزق عباد ہے۔ بلکہ یہود اور نصاریٰ اور مجوس

کبھی اعتقاد اس بات کا رکھتی ہیں۔ چہ جائے کہ مسلم جو حد علامہ زحشری
 جیسا اعتقاد رکھے۔ حدیث شریف میں ہے۔ الخیر کلمۃ فی یدایک والشر
 لیس الیک یعنی رزق حرام کو منسوب بسوئے اللہ اس واسطے نہیں کرتے
 کہ بے ادبی ہوتی ہے۔ ورنہ حقیقتہً مخلوق اس کہے۔ پس معلوم ہوا۔ اگر ارادہ
 معتزلہ کا نفی رزق حرام سے صرف ادب خطاب باری کا ہے۔ اور اگر ارادہ
 اُن کا نفی مطلق ہے۔ تو خطا وار نہیں۔ شیخ محی الدین نے بذیل آیت وما من
 دابۃ الا علی اللہ یانہما لکھا ہے۔ کہ حق تعالیٰ ہر مخلوق کو رزق مقسوم
 پہنچاتا ہے۔ کوئی امانت اور کرامت اس کی نہیں۔ کیونکہ نیک اور بد کو رزق
 دیتا ہے۔ مکلف غیر مکلف کو دیتا ہے۔ جس عبد کے ساتھ اس کی مہربانی ہو
 اس کو رزق حلال بے شبہ دیتا ہے۔ حرام اور شہات سے اس کو نکال دیتا
 ہے۔ جیسا کہ دودھ کو درمیان گوبر اور خون سے نکالتا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرمایا
 بقیۃ اللہ خیر لکم اے جو کچھ حلال بنایا واسطے خلقت کے تناول اس کا تاکہ عباد
 پر قوت پاویں۔ اور رزق بندہ کا وہی ہے۔ جس سے وجود اس کا اور قوت
 اور حیات قائم ہو۔ نہ وہ کہ ذخیرہ کرے۔ کہ وہ رزق غیر کا ہوتا ہے۔ حساب اس کا
 ذخیرہ کرنے والا ہے۔ (حقیقۃً استیصال) فرق درمیان معجزہ اور
 کرامات اور سحر اور شعبدہ اور کہانت (معجزہ کاذب کے ساتھ پر نہیں ہو سکتا۔)
 حق تعالیٰ نے رسول اس واسطے بھیجے کہ وہ لوگوں کو ظلمات سے طرف نور کے
 نکالیں۔ باذن اللہ یہ بات اس وقت ہونی چاہئے۔ جب لوگ حضرت
 اور تردد میں ہوں۔ کہ اللہ منتر ہے۔ یا مشتبہ۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے احسان
 سے ہر وقت ایک رسول اپنے پاس سے بھیجا۔ لوگوں نے فکر کیا کہ یہ مدعی رسالت
 کا صادق ہے۔ یا کاذب۔ جب تک کوئی نشان صدق کا نہ دیکھا۔ متوقف
 رہے۔ اور سائل ہوئے۔ کہ کوئی نشان ہے۔ جس سے آپ کی تصدیق کریں

یہ کلام
 ہے
 جس کا
 ترجمہ
 ہے
 کہ
 اللہ
 تعالیٰ
 ہر
 مخلوق
 کو
 رزق
 مقسوم
 پہنچاتا
 ہے

پس رسول کریم نے مجزہ دکھلایا۔ لوگ متفرق ہو گئے۔ کوئی ایمان لایا
 کوئی کافر ہوا۔ معلوم ہوا کہ ہر سنی اپنی قوم کو اس قدر معجزہ دکھلاتا ہے۔
 کہ جس قدر ضرورت ہو۔ کہ اپنے تابعین کو اطمینان اور منکروں پر الزامِ حجت
 ہو۔ جیسا کہ قصہ مزاج شریف کا اپنے اصحاب کے سامنے بیان فرمانے لگو
 تو کوئی لوگ انکار کر اٹھے۔ کیونکہ اسکا اثر ظاہر میں کچھ نہ دیکھا۔ فقط اتنا معلوم
 کیا۔ کہ حکم تکلیف تسلیم کیے۔ اور مولیٰ علیہ السلام جب خدا کے پاس سے آئے
 تو ان کے چہرے پر نور کی شبلی تھی۔ جو دیکھتا وہ اندھا ہو جاتا۔ جب حضرت
 موسیٰ اس کی آنکھوں پر کپڑا لٹے۔ وہ اچھا ہو جاتا۔ اسی واسطے حضرت
 موسیٰ علیہ السلام اپنے چہرے پر برقع رکھتے تھے۔ تاکہ کوئی اندھا نہ ہوئے
 شیخ نے فرمایا۔ کہ ہمارا شیخ ابو یوسف بخاری موسیٰ کے مقام والا تھا۔ کوئی اُن کو
 دیکھتا۔ تو اندھا ہو جاتا جب ہمارے شیخ ابو مدین اُن کے پاس گئے۔ تو
 اندھے ہو گئے۔ پس ابو مدین نے اُن کا کپڑا لیکر آنکھوں پر ملا۔ تو اچھے
 ہو گئے۔ میری اُن سے ملاقات نہیں ہوئی۔ کہ میں اپنے شغل میں تھا۔ اور
 اولیاءِ محمدی البینا وغیرہ نہیں جانتے جن کو اللہ تعالیٰ نے اپنے واسطے
 برگزیدہ کیا ہے۔ اُن کو دنیا میں کوئی آنکھ نہیں دیکھتی۔ اور جنکی کرامت
 دنیا میں ظاہر کی ہے۔ وہ مشہور ہیں۔ انبیاءِ کرام کے معجزات اسی
 غرض سے ظاہر ہوئے۔ کہ انکی اقوام مطلع ہوں۔ کیونکہ سوائے ظہور
 بُرہان کے کوئی اطاعت ایک دوسرے کی نہیں کرتا۔ علمائے اصول نے
 تعریفِ مجزہ کی اس طرح پر کی ہے۔ کہ وہ ایک کام خلافِ عادت ظاہر ہو
 اُس شخص کے ہاتھ کچھ دعویٰ نبوت کا ہو۔ اور وہ کام اُن لوگوں میں ظاہر
 نہ ہو۔ اور کوئی شخص اُس کا مقابلہ نہ کر سکے۔ جو اہم خلافِ عادت بنی سے قبل
 از دعویٰ نبوت ظاہر ہو۔ اُس کا نام ارباص ہے۔ یعنی تمہیدِ نبوت و تشہیدِ نبوت

سراج شریف کا
 سہ ماہی حضرت مسلم اور ان کے اصحاب

ہے۔ جیسی ارماس یعنی تاسیس دیوار کی کرامات اولیا کے وہ بھی خلاف
 عادت ہوتے ہیں۔ لیکن مقرون برعوی نبوت نہیں۔ مگر کرامت ولی کی معارف
 معجزہ کی نہیں ہوتی۔ بلکہ تابع اُس کے ہوتی ہے۔ اور بروقت دعویٰ نبوت لیکے
 مبارک کے طور پر بھی نہیں ہوتی۔ سحر اور شجرہ او سے صادر ہوگا۔ جو مخالف
 طریق رسول کے ہوگا۔ اور ولی صاحب کرامت تابع رسول ہوتا ہے۔ معجزہ یعنی
 خارق للعات اس طرح ہوتا۔ جیسا مژدہ کو زندہ کرنا جیل کو معدوم کرنا۔
 ازنگلیوں کے درمیان سے پانی نکالنا۔ (سوال) مسیح و جلال دعویٰ نبوت
 کا کرے گا۔ ایجاد موتی کرے گا۔ آسمان سے مینہ برسائے گا۔ اور اس کو
 دلیل اپنے دعویٰ پر لا دے گا۔ تو اب اس کے خوارق مشابہ معجزہ کے ہیں۔
 باوجودیکہ کاذب ہے۔ معجزہ کی تعریف اس پر صادق ہے۔ نہایت مشکل بات
 ہے۔ (جواب) جو کچھ دجال کے ہاتھ بظاہر ہوگا۔ بے اصل باتیں ہوں گی
 فقط ظاہر میں ابرخیالی ہیں۔ ضعیف الایمان لوگ فتنہ میں پڑیں گے۔ معجزات
 انبیاء کے امور حقیقیہ ہیں۔ جیسا سحر سامع فرعون کا خیالی بات تھی۔ وحیقت کچھ
 نہ تھا۔ معجزہ حضرت موسیٰ کا واقعی امر تھا۔ یعنی سب کام کھانے پینے وغیرہ جو
 جانوروں کے ہوتے ہیں۔ وہ اژدہا کرتا تھا۔ حضرت شیخ نے فرمایا ہے کہ معجزات
 واسطے استقرار ایمان داروں کے ہیں۔ جو ضعیف الایمان ہوں۔ جو لوگ قوی
 الایمان ہیں۔ وہ اول ملاقات میں ہی ایمان لاتے ہیں کلام سے ہی ان کو تصدیق
 ہو جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ **وَمَنْ يُّؤَدِ انْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرًا**
ضيقًا حَرًّا کا نما یصعد فی السماء یعنی جس کو خدا گمراہ کرنا چاہے۔ تو اس کا
 سینہ تنگ کر دیتا ہے۔ گویا وہ آسمان میں چڑھتا ہے۔

شام کے ٹنک میں ایک یہودی نے چند آیات سوال کے طور پر شیخ صدیق
 قوی کی خدمت میں بھیجے اور حضرت کا جواب دینا بصورت زیل مرقوم ہے۔ حکماء دین ہمارا دینی

حیران ہے۔ اس کو واضح دلیل سے سمجھا دو۔ کہتا ہے جب رب نے میری
 نسبت کفر کا حکم لگایا۔ اور ارادہ کفر کا کیا۔ تو اب وہ داخل اسلام میں کس طرح
 ہو سکتا ہے۔ بلکہ دروازہ بند کر دیا۔ اب وہ قضا الہی پر راضی ہے۔ اور آپ
 اور پرنسز اور توبیخ فرماتے ہو۔ اب اس کا کیا اختیار ہے۔ کہ حکم الہی کی مخالفت
 کرے۔ جواب یہ ہے۔ رب حکیم نے حکم فرمایا۔ لیکن یہ حکم کفر کا سد الباب
 نہیں۔ کیونکہ ظاہر ہے۔ کہ حکم کسی بات کا متعلق بالشرط جائز ہے۔ یہ
 شرط ترتیب وار مفید اور موجب اپنے مشروط کے ہوتی ہیں۔ جیسا
 پانی پینے سے سیراب ہونا۔ اور کھانا کھانے سے صیرجہ جانا۔ اسی طرح حکم حق
 متعلق بالشرط ہے۔ اسلام لاوے۔ یعنی کلمہ شہادت پڑھے۔ سب احکام
 تسلیم کرے۔ تو بہشت میں داخل ہو دے۔ اگر نہ پڑھے۔ تو دروازہ بند
 ہے۔ دوزخ میں جاوے۔ یعنی قضا اور قدر مجبور نہیں کرتی۔ بلکہ اسباب
 ہر چیز کے بندوں کے ہاتھ میں دے دے۔ ہر دروازہ کی چابی جدا ہے۔ اور
 ہر چابی کا پتہ دے دیا۔ کہ یہ بہشت کی ہے۔ اور یہ دوزخ کی ہے۔ اور عقل
 تمیز کرنے والی سب کو دیدی۔ بچے اور دیوانے مستثنیٰ ہیں۔ اون پر
 مواخذہ نہیں۔ وہ بہشتی ہیں۔ مواخذہ فقط عقل پر ہے۔ جسے عقل
 کو حکم الہی کا تابع نہ کیا۔ وہ خود مستقل یعنی حاکم بنا۔ اور پادشاہی الہی کے
 تابع نہ ہوا۔ تو وہ معذب رہیگا۔ قیامت میں عذر اس کا نامسموع
 ہوگا۔ کہ مدارِ ایمان مفید کی غیب پر ہے۔ قیامت میں مشاہدہ ہوگا۔
 اُسوقت کا ایمان مفید نہ ہوگا۔ حضرت علی خواص فرماتے ہیں۔ کہ نبوت
 بنی کی چند امور سے معلوم ہوتی ہے۔ ایک توبہ کہ داعی الی اطاعت اللہ
 اور ناہی بمعاصی اللہ ہو دوسرا یہ کہ جس امر کی طرف بلاوے۔ اس
 کا اول عارف اور حامل ہو۔ تیسرا اس کو علم ضروری ہو۔ کہ وہ

رسول ہے۔ چوتھا یہ کہ جو آیات اور کرامت اس سے ظاہر ہوں ضرور
 جانے۔ کہ من اللہ ہیں۔ اور بشر اس سے عاجز ہیں۔ پانچواں یہ کہ
 جو کچھ قلب اور صدر میں ہو۔ اللہ اس کو آگاہ کر دے۔ تو وہ اپنی کلام
 کا عارف ہو۔ اپنی کلام کا جاہل نبی نہیں ہوتا۔ فرق عادات کئی طرح
 کے ہوتے ہیں۔ غرض جو فرق عادت مستقیم علی الشریع ہو وہ تو کرامت
 ہے۔ والا لاکر ہے۔ اور استدراج وہ باطل ہے۔ (عقیدہ
 ایموال) ارسال رسول میں کیا حکمت ہے؟ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
 وما کان مغتربین حتیٰ بنعشان رسولاً یعنی ہم عذاب نہیں دیتے یہاں تک
 کہ رسول بھیجیں۔ بعد ارسال رسولوں کے تفریق میں المؤمن والکافر
 ہوتی ہے۔ مؤمن مستحق ثواب کا۔ اور کافر قابل عقاب بنتا ہے۔ شیخ
 نے فرمایا۔ کہ جتنے حدود اللہ تعالیٰ کے ہیں جو اللہ نے مقرر کئے ہیں۔
 دو قسم کے ہیں۔ ایک قسم سیاست حکمیہ دوسرا قسم شریعت۔ یہ دونوں قسم
 واسطے امان ممکنات کے ہیں۔ دنیا میں اور سلامت رہنے کے من النفا
 وطریقہ۔ قسم اول وہ طریقہ الثناء اور الإہام کا ہے۔ جو حکمت اکابر کے نفوس
 میں الثناء ہوتی ہے۔ اوس کے حدود مقرر کرتے ہیں۔ ہر اقلیم میں ہر شہر
 میں بحسب منزل مسکان بلاد اُس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے۔ کہ اموال الناس او
 دماء اور اہل ارحام والخصاب اُن کے محفوظ رہتے ہیں۔ ان کو نواہیس
 کہتے ہیں۔ یعنی اسباب الخیر ان قواعد کو عقلائے الہام الہی سے وضع کیا۔
 اور اُن کو خیر نہیں تھی۔ کہ الہام کون کرتا ہے۔ یہ حکمت ایام خیرات میں
 موجود تھی مگر یہ کل عالم میں تھی۔ اب جب شریعت میں جانب اللہ
 آئی۔ تو اُن نواہیس کو دیکھا جو موافق شرع کے ہے۔ اُس کو رکھا
 جو مخالف ہے۔ اوس کو حکام پر حرام کر دیا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ (سوال)
 اوں نوامیس کے واضعین کو علم تھا کہ یہ قوانین مقرب الی مد بین یا نہیں
 ہیں۔ (جواب) کہ اوں کو علم نہ تھا۔ کہ بعد رسنے کے بعثت ہے۔ اور
 حشر ہے۔ اور نشر ہے۔ اور میزان ہے۔ حساب ہے۔ عراط ہے۔ جنت
 ہے۔ نار ہے۔ عین کے احوال آخرت سے بے خبر تھے۔ ایسا واسطہ اصل
 نوامیس حکما کا ہر زمانے میں دنیا کی فلاح اور اصلاح تھی۔ اور اپنے
 دلوں میں جانتے تھے۔ کہ ہم توحید خدا تعالیٰ جانتے ہیں۔ اور خدا کو معظم
 مقدس جانتے تھے۔ اور لوگوں کو ترغیب دیتے تھے۔ حتیٰ کہ اپنے نفوس کے
 حقایق میں شروع ہوئے۔ بموجب اپنے عقول کے اپنے نفوس کو جانا۔
 اب اس میں متروک ہوئے کہ تنزیہ ہے تشبیہ ہے تو اللہ تعالیٰ نے اپنے کرم
 اور احسان سے انبیاء کرام بھیجے۔ کہ اوں کو شریعت حقیقی بتلائیں۔ جیسے
 عقول کو کچھ فضل نہیں ہے۔ عقل کا اتنا کام ہے کہ ان کو قبول کر لے۔
 اور ایمان لاوے۔ اگر عقول بھی اپنے کام اور فکر میں مشغول ہوں۔ تو دُور
 انبیاء اور رسل کا بعثت ہو جائے گا۔ اللہ تعالیٰ کے حکم کا انکار ہو جاوے گا
 اور عقل حاکم علی اللہ بنجائے گی۔ پس معلوم ہوا۔ کہ ارسال رسول حجت اللہ
 ہے۔ علیٰ عباد پہ ظاہر ہوئی ہے۔ واسطے تفریق سعید اور شقی کے رسل کا
 کام فقط تبلیغ ہے۔ ایسا ہی ابلیس کا کام دوسرے ہدایت اور ضلالت اللہ کے
 کام ہیں۔

تشریح

قبل از بیان مطلب تشریح و تحقیق لفظ۔ مغفرت کی ضروری ہے۔ واضح
 ہو کہ معنی مغفرت کے دُعا ہے کہ میں نہ بخشے کے۔ جیسا کہ زبان ربّ عام و خاص

کا ہے۔ عربی میں جم غفیر اوس جماعت کو کہتے ہیں۔ جو روئے زمین و
 روئے فرش کو ڈھانک لیوے۔ غفار کے معنی ڈھانکنے والا۔ جب معصوم
 و پاک از گناہ دعا کرے۔ اللھم اغفر لی تو معنی یہ ہیں۔ کہ خداوند مجھ کو
 ڈھانک لے۔ تاکہ گناہ کا خیال میری طرف نہ آوے۔ اگر گناہگار کہے کہ
 اللھم اغفر لی تو یہ معنی ہیں۔ کہ خداوند مجھ کو ڈھانک لے۔ کہ گناہ کا
 عذاب دو بال میری طرف نہ آوے۔ پس لفظ ایک ہے۔ اور معنی جدا
 جدا ہر محل و موقع پر مناسب اوس موقع کے معنی مراد ہوتے ہیں۔ انبیاء
 کرام اور اولیاء عظام جب مغفرت طلب کریں۔ تو یہ مراد ہے۔ کہ خداوند
 مجھ کو اپنی رحمت کے ساتھ ڈھانک لے۔ کہ خیال گناہ کا میری طرف نہ آوے
 یہ دعا کرنے وظائف معصومیت انبیاء کے نہیں عوام لوگ جب اس لفظ کو
 حدیث شریف میں یا قرآن مجید میں دیکھتے ہیں۔ کہ انبیاء کرام نے اللھم
 اغفر لی کے ساتھ دعا مانگی۔ تو خیال کرتے ہیں۔ کہ شاید انبیاء کرام گناہگار
 ہیں۔ استغفر اللہ ثم استغفر اللہ تو بالیہ خیال نہ کریں۔ اور علماء سے معنی
 ایسے الفاظ کے معلوم کریں۔ تاکہ کفر میں نہ پڑیں۔ **(تفسیر)** انبیاء علیہ السلام کی عصمت میں
 اور قول و فعل سے جو منقص ان کے مقام اکمل کا ہو معصوم ہیں۔ اس واسطے
 کہ وہ حضرات اللہ تعالیٰ کے حضور خاص میں دائم مقیم ہیں۔ اوں کو
 ہر ام مقام احسان کا حاصل ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ کے مشاہدہ میں مقیم ہیں۔
 کبھی وہ اس کو دیکھتے ہیں۔ کبھی وہ انکو دیکھتا ہے۔ ان دو مقام سے
 خارج نہیں ہوتے۔ جو شخص اس مقام میں مقیم ہو۔ اس سے مخالفت
 باری تعالیٰ کی نہیں ہو سکتی۔ ہاں اگر کوئی مخالفت صوری ہو۔ تو حقیقی
 نہیں۔ وہ دراصل موجب اطاعت و ترقی مراتب ہے۔ اس مقام احسان

کو انبیاء کی نسبت عصمت کہتے ہیں۔ اور اولیاء کی نسبت حفظ۔ اولیاء اس
 مقام سے کہیں خارج اور کہیں داخل ہوتے ہیں۔ اگر کوئی دلی خارج تہ وہ اس
 مقام سے۔ تو وہ حکم الہی کے اور اتباع انبیاء کے ہے۔ کہ انکو اس مقام
 سے مدلی ہے۔ مستقل نہیں۔ پس اول اقوال علماء متکلمین کہ بیان
 کر کے پیر اقوال اصحاب مغارف کشف کے لکھ جاتے ہیں۔ استاد ابو یوسف
 اسفرائینی اور ابو الفتح شعرستانی اور قاضی عیاض اور شیخ تقی الدین سبکی
 کا قول ہے کہ انبیاء علیہم معصوم ہیں۔ کوئی صغیرہ سہواً اُن سے صادر
 نہیں ہوتا۔ اور قطعا دین خدا میں کوئی خطا اُن سے صادر نہیں ہوتی۔
 اور بعض ایک جماعت کا قول ہے کہ یہ خاصہ انبیاء مرسلین کا ہے اور
 جو انبیاء کہ غیر مرسل ہیں۔ اول میں اختلاف ہے۔ یہ کلام ادب کی ہے
 اور حضرت شیخ فی الدین فتوحات میں فرماتے ہیں۔ کہ عصمت رسل کی
 جمیع احکام تبلیغ میں شرط رسالت ہے۔ کہ جسے احکام میں اُمت کو اتباع
 کا حکم ہے۔ بالضرورة یہ احکام و افعال معصوم از خطا ہونی چاہئے۔ اگر
 کوئی فعل ہو تو برائے بیان جواز کے ہو گا۔ امام حرمین فرماتے ہیں۔ کہ
 جس شخص نے وقوع صغیرہ انبیاء سے سہواً جائز رکھا ہے۔ تو اس نے
 وہ صغیرہ مراد لیا جو دلالت خست و ذلت پر نہ کریں۔ جیسے تکفیف کبیل
 و وزن میں۔ مگر صدور ایسی حرکت پر فی الفور تکتیہ من اللہ ہوتی ہے۔ حدیث
 شریف میں وارد ہے۔ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم روزمرہ ستر دفعہ سے یا
 استغفار فرماتے تھے تو یہ استغفار واسطے ترقی مقامات کے ہے۔ یعنی
 جس مقام فوقانی میں ترقی فرماتے تھے۔ پھر مقام ارفع پیش آتا رفیع
 سے استغفار فرماتے۔ حدیث شریف میں وارد ہے۔ اِنَّهُ لَيُغْلَقُ
 عَلٰی قَلْبِي مَا سَعَفُ اللّٰهِ تَعَالٰی فِی الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ اَلَمْ يَنْبَغِ لِيْ سُبْحَانَ مَرَّةً

اسے کہی کہ انبیاء مرسلین کی

یعنی میرے دل پر غبار چھا گیا ہے۔ تو میں رات و دن میں بے مرتبہ سے
 رُکاوہ استغفار پر متمسک ہوں۔ حضرت جنیدؒ نے فرمایا کہ مَرَاوِیْعَانِ عَلٰی قَلْبِهِ
 سے یہ ہے کہ اپنی اُمت کے محاکفات جو بعد میں واقعہ ہونگے۔ مطالعہ کرنا
 ہوں۔ تو اللہ سے اُمت کے واسطے استغفار کرنا ہوں۔ ایک جماعت
 علمائے اُصول نے فرمایا۔ کہ جو انبیاء غیر مُرسل ہیں وہ قطعاً معصوم ہیں اور
 جس جماعت نے خلاف کیا ہے۔ وہ بحضور رتبہ العالین انبیاء اس قول
 سے منہ پر آہونگے۔ کیونکہ آغاز نبوت بعد انتہا ولایت ہوتا ہے۔ پس ہم
 سے کون مخفی ہے۔ کہ نام ذنوب انبیاء کا سمجھے۔ اور یہ شہور بات ہے
 کہ حسنات الابراہیمیات المقربین ہیں۔ پس مقام ادب اس بات کا
 مقتضی ہے۔ کہ جو چیز ہم سے مقام حجاب میں ہے۔ اُس سے خاموش
 رہیں۔ اور جس کو خدا تعالیٰ نے عدل فرمایا۔ اُسکی جرح کرنی موجب
 عذاب نہیں تو اور کیا ہے۔ شیخ ابوطاہر قزوینی نے باب بیسیواں کتاب
 سراج العقول میں لکھا ہے۔ کہ واجب تنزیہ انبیاء کرام کی جو ہر ایک بات
 ہے جو انکے خطایات سے مترشح ہو کہ ہم کو انکے افعال کا ذوق نہیں۔
 خدا نے انبیاء کو سابق علم میں واسطے نبوت اور اولیٰ رسالت کے مصلحتاً
 کیا۔ اور ابتدائے حال سے ہر طرح انکی پرورش اور حمایت از مکائد شیطان
 اور صفائی سر اسرار کدورت اور شرح صدور اپنے نور سے اور زینت ساتھ
 اخلاق جمیلہ کے اور طہارت جس رذائل سے فرامی۔ جیسا حدیث صحیح
 میں وارد ہے۔ کہ جبرائیلؑ ہم حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے
 اور حضرت ایام شباب میں انکوں کے ساتھ کھیل رہے تھے۔ جبرائیلؑ
 نے انکو پکڑ کے بچھاڑا اور دل کو جبر کر اس سے ایک علقہ سا نکالا اور
 کہا۔ یہ آپ سے جبرائیلؑ کا ہے۔ پھر اس کو سونے کے طشت میں

مسند حضرت ابراہیم علیہ السلام کا اودھ کو مفسرین نے کہا کہ شک واقع ہو۱۔ اور نہ انہوں نے انکے کلام کی طرف خیال کیا کہ محن اولی بالشک من ابراہیم۔ اصل بات یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے احیاء موتی میں کوئی شک و شبہ نہیں کیا تھا۔ انہوں نے جانا تھا۔ احیاء موتی کے کئی وجوہ و طرق ہیں۔ جیسا حضرت آدم کو مٹی سے بنایا اور حضرت عیسیٰ کو صرف ہوا سے دم جبریل سے اور باقی مخلوقات کو مٹی سے اب دریافت طلب یہ امر ہوتا کہ وہ قیامت کو احیاء موتی کس طریق سے ہوگا۔ سو اللہ تعالیٰ نے وجہ خاص بیان فرمائی جس سے تسکین ہوئی۔ اور جان گئے کہ اس طرح احیاء موتی ہوگا کہ سوال انکا معرفت کیفیت کا تھا۔ نہ اصل احیاء میں کوئی شک تھا۔ اور ایسا ہی قول حضرت سلیمان کے قصہ میں ہے۔ اور ہاروت ماروت کے قصہ میں یہ قصے یہود کی کتابوں سے منقول ہوئے۔ جنہوں نے انبیاء و ملائکہ کی ہتک عزت کی۔ قرآن شریف و حدیث میں انکا نشان نہیں۔ ان مفسرین کے قصوں منقولہ یہود نے عوام کو بد اعتقاد کر دیا۔ جب مسلمان و انبیاء کا یہ حال ہے۔ تو ہم کس شمار میں ہیں۔ واعظ کو لازم ہے کہ اللہ تعالیٰ کے محافظت انبیاء و ملائکہ میں رکھے۔ اور اللہ سے جبار کرے۔ اور طامات (غویات) و عظمت میں لادے۔ جیسا کہ خدا کی ذات کا فکر اور مقامات انبیاء میں کلام نہ کرے۔ اگر کوئی دوست انبیاء کا ہو۔ تو وہ بھی اسطور پر بیان کرے گا کہ اذنان عوام کے قیاس و نفوس خود پر انبیاء نہ کریں۔ بلکہ ان کی ثناء و خوانی چاہئے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء کی ثناء و خوانی فرمائی۔ اور جمیع خلقت سے برگزیدہ فرمایا۔ موزوں اسلامیہ نے یہودیوں سے اغلاط نقل کر کے تفسیر کلام اللہ نام رکھا

حضرت داؤد کے قصہ میں بیان کرتے ہیں۔ کہ داؤد علیہ السلام نے
 اور یاکو بیوی کو دیکھا۔ اور پسند آئی۔ اور اوریا کو کسی جنگ میں
 بھیجا۔ کہ مر جائے۔ اور بیوی کو آپ لیں۔ اور قصہ یوسف عم میں لکھا
 کہ انہوں نے ارادہ مصیبت کا کیا۔ اور قصہ قوم لوط میں لکھتے ہیں
 اِنَّ لَیْ بِکُمْ قُوَّةٌ اَوْ اِیَّیْ اِلٰہِیْ مٰکِنْ تَشِیْءُ وہ عاجز تھے۔ اور یہ مفسر
 ناویل فاسد شدہ اور احادیث وضعیہ پر اعتماد کر کے کہتے ہیں۔ وہ
 کتاب و بہتان بولتے ہیں۔ اللہ پناہ دے۔ جو واعظ اپنی مجلس
 میں ایسی بات کہے۔ اللہ تعالیٰ اور انبیاء و ملائکہ اُسکو مکروہ جانتے
 ہیں۔ کیونکہ اُس نے بہہ وعظ و ہتیز اور تمکب و بستر واسطے کفر اور
 انکار اس شخص کے بنایا۔ کہ جس کے دل میں ذلیف تھا۔ کہ اس وعظ
 کے ذریعہ سے وہ مُرتکب معاصی کا ہوگا۔ اور حجت پکڑے گا۔ کہ جب
 انبیاء کرام ایسے مرتبہ میں واقع ہوئے۔ تو ہم کون ہیں۔ یہ سارا فساد
 اس واعظ اُمت کے باعث ہوا۔ اور سارا وبال اس کے سر پر ہے
 حدیث شریف میں وارد ہے لَا تَقُومُ السَّاعَةِ حَتّٰی یُعِیْدَ الشَّیْطٰنُ عَلٰی
 کَرِّ سَیِّئِ الْوَعْظِ وَ یُعْظِ النَّاسَ وَ هُوَ لَا مِنْ جَبُوْدِ الَّذِیْنَ یَتَّقِدُ مَوَدَّةَ
 یعنی قیامت قائم نہ ہوگی۔ یہاں تک شیطان کُرسی وعظ پر بیٹھ کر لوگوں کو وعظ
 نہ سکے گا۔ اور یہ لوگ اُس کے جنود سے ہیں۔ وہ لشکر شیطان کی
 لائیں ڈوری ہے۔ (سوال) مابین عصمت و حفظ کے کیا فرق ہے
 (جواب) انبیاء ام مباح سے معصوم ہیں۔ فعل مباح ہوا ہے نفسانی
 سے۔ اور اولیا غیر معصوم ہیں۔ جب انبیاء کوئی امر مباح کریں۔ تو وہ لوگ
 نفسانی سے نہیں ہوتا۔ اور اولیا کریں تو ممکن ہے۔ اور فعل مباح
 کا انبیاء سے علی وجہ التشریح یعنی اوپر واجب ہے۔ کہ مباح

کو اس ارادہ پر کریں۔ کہ لوگوں پر جواز اس کا ثابت ہو جائے۔
 تذکرہ جوابات ان افعال کا جو انبیاء کرام سے صادر ہوئے۔ اور
 بظاہر خلاف امر معروف ہوتے ہیں۔ جواب اول حضرت آدم علیہ السلام
 نے فاتح باب توبہ میں۔ اکل شجرہ منہی عنہما۔ ان سے وقوع میں
 آیا۔ صورت معصیت کی تھی۔ اور عرض یہ تھی۔ کہ اولاد کو تعلیم کرتے
 جب منہی عنہ واقع ہوں۔ تو کیا کریں۔ یعنی توبہ کریں۔ شیخ ابن عربی
 نے باب ۲۹ کے فتوحات میں لکھا ہے۔ کہ معصیت آدم علیہ السلام
 کی عین نعمت اللہ ہے۔ کیونکہ انبیاء علیہم السلام بہر حال اسفل سے
 منقل بسوئے اعلیٰ ہوتے ہیں۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے انکو مجتبیٰ و مصطفیٰ
 سابقہ عنایت میں مقرر کیا۔ اُن کے حق میں مکر الہی کہی نہیں ہو سکتا۔
 اور صبوط آدم و حوا کا بسوئے زمین عقوبت نہیں۔ اور عقوبت
 صرف ابلیس کے واسطے ہے۔ اہباط آدم برائے تصدیق و عہد سابق
 کے ہے۔ کہ اللہ نے خلیفہ فی الارض فرمایا تھا۔ پس یہ توبہ کے اور اقتداء
 اور ترقی کلمات من ربہ و اعتراف ظہور میں آیا۔ خلافت ظاہر ہوئے
 اور اعتراف آدم مقابلہ انکار ابلیس کے تھا۔ کہ اس نے انا خیر عنہ
 کہا تھا۔ تو حق تعالیٰ نے مقام اعتراف عند اللہ مع نتیجہ سعادت
 کے ظاہر فرمایا تھا۔ کہ واضح ہو۔ طسریق تعلیم کا برائے اولاد آدم
 واضح ہو کہ جب مخالفت میں پڑیں۔ تو صورت خلاصی کی یہ ہے۔
 اور ابلیس کے ساتھ یہ سبیل ظاہر ہوا۔ کہ جو دعویٰ میں پڑے
 وہ دربار اللہ سے مردود ہوتا ہے۔ اسی سبب سے صبوط ابلیس
 عقوبت ہے۔ اور صبوط آدم ترقی کہ ابلیس نے زمین میں کتاب
 اوزار کیا۔ اور آدم نے خلافت ترقی و درجات پائی۔ کیونکہ جتنے

عبرانی میں
اور عربی میں

جمع جنس اولاد کے اولیٰ کے صحیفہ میں ہیں۔ اوزار نہیں +
(سوال) مصیبتِ ابلیس کی مفتی تاہم شقاوت نہیں۔ کیونکہ
وہ مشرک باللہ نہیں۔ حضرت آدم پر اس نے افتخار اسواسطے کیا کہ طبیعت
اس کی باری ہے۔ اور وہ نارا قرب الی اسم اللہ نواز ہے۔ بسبب
مشابہت روشنی کے جوہن میں نہیں۔ (جواب) شقاوت ابدی
اعتراض اللہ پر کرنے سے پیدا ہوئی اور نسبتِ اغفال باری کو
نبوئے عجزِ حکمت کے اعتبار اس اعتقاد کا داعی ہے۔ یعنی ایدالاباد
تک رہے۔ تو اضلال اغواء الناس بالکو سواس کرتا ہے گا۔
جدا مناسب فعل کے اور نیت کے مقرر ہوئی۔ اور حقے مشرکین
سکے میں۔ سب کا متشاوہی ہے۔ شیخ ابو حنین نے فرمایا
کہ اہل جنت و نار کو غلود بہ سزائے نیات ہے۔ ورنہ عدل تو
یہ ہے۔ کہ کفار بقدر مدت عصیان عذاب ہو۔ ابلیس نے جب تبر
کفار سے کیا اور کہا اِنِّیْ اَخَافُ اللّٰهَ مَا بَیَّ الْعَالَمِیْنَ تو اس توحید
سے سعید بنایا نہیں +

(جواب) یہ توحید نہیں۔ کیونکہ جب تک ابلیس موسوسِ دل
نصویرِ شرک کا دل میں نہ کرے تو کافر کے دل میں دوسوہ نہیں
کر سکتا۔ پس جب صورتِ شرک کی اس کے دل میں پیدا ہوتی رہی۔
تو توحید دور رہا۔ اور یہ فی نفسہ مشرک بنا صفتِ شرک کی۔ اگر اس کے
سینہ سے جاتی رہے۔ تو مشرک کے دل میں شرک کہاں سے ہو۔ اول
مشرک باللہ ابلیس۔ اول ہو بعد شرک ابلیس۔ پس وہ افعیٰ العالمین ہے +
(سوال) اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کے حق میں فرمایا۔ عصی آدم
ابلیس کے حق میں فرمایا۔ الی۔ پس فرق ابلین الی و عصیان کے کیا ہے

(جواب) عصیان بعد تسلیم و ایمان کے واقع ہوتا ہے۔ اور ابار
عدم تسلیم کا نام ہے۔ عصیان سے تعظیم امر کی معلوم ہوتا ہے۔ اور ابار
تحقیر امر کی ۔

(سوال) ابلیس کو شرائع انبیاء سے کوئی شے فراموش ہوتی
یا نہیں ؟

(جواب) سب شرائع انبیاء کا پورا پورا واقف ہے۔ تاکہ
لوگوں کو اس قدر وسوسہ ڈالے۔ جتنے احکام شائع کے ہیں۔ اگر علم
جمع شرائع کے ساتھ ہوتا تو ایسے وسوسے ڈالتا جو آپ خود اس میں
جاہل ہوتا۔ لوگوں کو وہی وسوسہ ڈالا جو پیغمبروں پر نازل ہوا۔ تب
اسکا وسوسہ مطابق شریعت مجہولہ کے ہو جاتا ہے۔ تو وہ خلاف شریعت
کے نہ ہوتا۔ حالانکہ جتنے وسوسہ اس کے ہیں وہ خلاف شریعت ہیں پس
علم شرائع انبیاء اس کو اس واسطے دیا گیا۔ تاکہ اس کے برخلاف وسوسے
ڈالے۔ شیخ نے باب الحج میں لکھا ہے۔ ابلیس ہر سال عرفات کے قریب
وادی اژدہ میں گھڑا ہوتا ہے۔ عرفہ میں نہیں گھڑا ہوتا۔ جو مورد رحمت
کا ہے۔ ماسوا اس کے آدمی کے ساتھ ہر ساعت رہتا ہے۔ اور دیکھتا
ہے۔ اور حسرت و حسد کرتا ہے۔ کہ اہل موقف پر کس قدر مغفرت عام
نازل ہو رہی ہے۔ اور وادی اژدہ عرفات کا ٹکڑا ہے۔ وہاں اس
امید پر گھڑا ہوتا ہے۔ کہ شاید رحمتہ ایزدانیہ سے حصہ لے۔ نہ رحمت
اعمال صالحہ سے جو رحمیہ ہے۔ فلانکہ ابلیس کو اژدہ سے مرجوم و مطرود
نہیں کرتے۔ کیونکہ وہ جانتے ہیں۔ اس کو معرفت اللہ کی ہے۔ اور
وخل مشرکین کا مساجد میں فی الجملہ جائز ہے۔

(سوال) حضرت آدم علیہ السلام کا شجرہ کھانا اور پھر زمین کی طرف

نازل ہونا جو دربار الہی جنت سے دور ہے۔ کیا سبب ہے۔

(جواب) شیخ نے باب ۳۹ میں لکھا ہے۔ کہ سبب اس کا یہ ہے کہ علما اولیا۔ اگر کسی زلت میں واقع ہو جائیں۔ تو اونکو مایوس نہ ہونا چاہئے۔ اگرچہ وہ خیال کرتے ہیں کہ مقام عالمی سے اسخط واقع ہوا۔ اور اسوقت اللہ کے نزدیک ناقص ہوئے۔ اس واقع آدم سے خیال کریں۔ کہ یہ اسخط جو دل میں پاتے ہیں موجب شقاۃ کا نہیں ہے۔ یہ مشابہ صبوط آدم کی ہے۔ واسطے تکریم کے واقع ہوا۔ اور اللہ تعالیٰ کسی مکان میں متخیر و متمکن نہیں کہ بعد جنت سے بعد خدا کا ہو۔ بلکہ علوی و سفلی سب دربار الہی ہیں۔ یعنی جنت و زمین آسمان زمین سے قرب ہوئے خدا نہیں۔ پس صبوط ولی اللہ بحیث مردمان بعد زلت و انکسار عین ترقی الی اللہ ہے۔ اس زلت سے منتقل ہوسئے مقام اعلیٰ ہوتا ہے۔ کیونکہ علو و ترقی ولی کی بزیادتی معرفت و الحال ہوتی ہے۔ اور اس ولی کو بحصول زلت و انکسار علم و معرفت حاصل ہوا۔ جو پہلے اس کو حاصل نہیں ہوا۔ یہ عین ترقی ہے۔ پس جو شخص اس حالت زلت و انکسار کا فائدہ ہے وہ اسفل السافلین میں ہے۔ اور یہ کلام اُن اہل اللہ کے حق میں ہے جن کے حق میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ وَلَمْ يَصِرْوا اَعْلٰی مَافَعَلُوْهُ حضرت صلح نے فرمایا ہے۔ اَللّٰهُ صَبْرٌ وَتَوَكُّلٌ وَثِيْمَانِي تَوْبَةٌ ہے۔ حضرت بایزید کو کسی نے کہا کہ عارف عیسان کرتا ہے۔ جواب دیا وَكَانَ اَمْسَ اللّٰهِ قَدْ مَرَّ مَقْدَرًا۔ اور یہ نہ فرمایا۔ لَيْصِيْ وَلَا يَعْصِيْ واسطے اوب کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے اور معنی وَكَانَ اَمْرُ اللّٰهِ قَدْرًا مُّقْدَرًا کے یہ ہیں۔ کہ معصیت اہل اللہ کی بمقتضائے تقدیر نافذ ہے اور یہ نہیں

کہا جاتا۔ اُن کے حق میں کہ اپنی شہوت سے معاصی میں واقع ہوتے ہیں۔ جیسے عوام۔ کیونکہ یہ وقوع بالشہوات۔ اس میں اتحاک (پروہ درمی) حرمت اللہ کی ہے۔ اور اہل اللہ شہوت معاصی قلذ ذبلل معاصی سے محفوظ ہیں۔ کیونکہ ایمان مکروب فی القلوب انکو اس سے مانع ہے۔ سید علی خواص فرماتے تھے۔ کہ حکمت وقوع عبد فی الخلق یہ ہے۔ کہ مقام ناز بالطاعات و عجب بالعبادات نہ ہو کیونکہ تو اثر طاعات و عبادات لیلا و نہار باعث عجب کا ہوتا ہے اور شہود اس بات کا ہوتا ہے۔ اما خیر من الناس تو یہ شہود و عجب در بار الہی سے نہایت بعید ہے۔ اللہ تعالیٰ عبادات تکلیف دہ تزلزل نفوس کے مقرر کئے ہیں۔ کہ مکلف اپنے نفس کو خلق اللہ پر مشرف نہ جائے۔ کیونکہ یہ گناہ الجیسی ہے کہ جس کے سبب سے حضرت اللہ سے نکال لگیا۔ جو شخص دعوت کرے قرب الہی کا مع عدم الاذلال وہ کاذب ہے۔

(سوال) حدیث میں وارد ہے کہ آدم عم نے جب شجرہ کہا یا۔ تو بدن آپ کا سیاہ ہو گیا۔ ظاہر اس سے یہی ہے۔ کہ مصیبت نے ان میں تاثیر کی۔ (جواب) یہ ہے سواد بدن علامت نقصان کی نہیں۔ بلکہ یہ علامت حصول سیادت کی ہے۔ جیسا شیخ نے باب ۴۲ میں لکھا ہے۔ اس حدیث پر نزل الحجر الاسود من الجنة و ہوا شد بياضاً من العین فسودت خطایا بنی آدم۔ فرمایا کہ سیاہی پر بن آدم ہم ظلمت سیادت پر کرتا ہے کہ اس اکھ نے اعتقاد و اصطفاہ پیدا کیا۔ مگر یہ اکل واقع ہوتا تو سیادت واقع نہ ہوتی۔ ایسا ہی حکم ربیب جنت سے خارج ہوا۔ تو سفید تھا۔ آخر اسپر پہنچے تھا جس سے

سیادت اس کی دار دنیا میں معروف ہو۔ جب جنت میں جاوے
 سردار ہی لیجاوے۔ اور اپنے اقران پر فضیلت پاوے۔ اور متمیز
 ہو اور خلعت تقریب الہی کی زمین کے اندر میں اللہ بنائے میں حاصل
 ہو۔ جہاں میں نشان سیادت کا سوا سٹے سیاہ رنگ کے کوئی نہیں
 اور اوسکو لباس اسود عطا ہوتا کہ ہم کو معلوم ہو کہ حجر اسود نے جنت
 سے دنیا میں اگر یہ درجہ پایا۔ بعد الوباب شعرانی کہتے ہیں۔ شاید
 یہی بات ہے کہ کعبہ شریف کا پردہ سیاہ ہے۔ اور خلفاء بنی عباس وغیرہ
 کے عمامے سیاہ تھے۔ یہی بھید تھا۔ کہ حضرت صلعم نے یوم فتح مکہ عامہ
 سیاہ باندھا تھا۔ برائے اظہار سیادت علی الخلق از باب تحدیث
 بالنعمة معلوم ہوا کہ معنی حدیث کے فسودتہ خطایا بنی آدم کے یہہ میں
 کہ بنی آدم کے بوسہ نے اوسکو سردار بنایا۔ اور ایسا ہی سوادِ جلد حضرت
 آدم علیہ السلام دلالت سیادت کرتا ہے۔ کہ صبوط انکا زمین پر صبوط
 خلافت تھا۔ برائے تناسل و ترقی +

(سوال) وجہ جامع مابین سوادِ جلد آدم و اولادِ آدم کیا ہے۔
 (جواب) اجتباء و سیادت ہے۔ تقبیلِ جگر مشابہ اجتباء و صطفی
 آدم و اولادِ آدم کے ہے بسبب خطایا کے۔

(سوال) اس حجرِ کبیرفِ سجدہ کا حکم کیوں ہوا اور تقبیل اس کی
 اور تبرک ساتھ اس کے کیوں ہوا۔

(جواب) اس واسطے ہے تاکہ ان کے گناہوں کا کفارہ ہو۔ اور اس
 کی سیادت ظاہر ہو۔ اور اس کو ایک امتیاز حاصل ہو۔ جیسا آدم
 عبودیت سے سردار کو امتیاز حاصل ہوتا ہے۔ اور جو آداب سردار
 کے بجالائے اوسکے گناہ معاف اور جو نہ بجالائے وہ عاصی۔ کیونکہ بنی آدم

اپنی صورت پر ناراض کرتے ہیں۔ اور اپنے اخلاق و کمالات پر جو اللہ نے خلعت ڈالی اپنے ماسوا پر تکبر کرتے ہیں۔ پس حق تعالیٰ نے انکو حکم پتھر کی طرف سجدہ کا کیا۔ باوجود وہ پتھر زنجیر میں ہم سے نقص ہے۔ پس بعض بنی آدم نے اللہ کا حکم مان لیا۔ اللہ ان سے راضی ہوا۔ اور بعض نے نہ مانا ان پر اللہ ناراض ہوا +

(سوال) بزرگوں نے کہا ہے حصول معرفت اللہ بندہ کو وقوع معصیت سے مانع ہے۔ اور آدم علیہ السلام رئیس العارفين تھے۔ یہ اکل شجرہ ان سے کیسا واقع ہوا +

(جواب) شیخ نے باب ۲۰ میں لکھا ہے کہ معرفت عارف کو منع کرتی ہے۔ مگر ارادہ اللہ تعالیٰ کا جب کسی اکابر کو کسی حکمت کی واسطے تقدیر میں ڈالنا چاہتا ہے۔ تو لابد وہ کام اس کے سامنے کسی تاویل کیساتھ مرتب کر کے دکھلایا جاتا ہے۔ جس تاویل سے وہ واقع ہو۔ اس کے ارادہ میں ہنک حرمت باری تعالیٰ کی نہیں ہوتی۔ جیسا کہ واقع حضرت آدم علیہ السلام کا ہے۔ یہ حجب یہ مکتب اس تاویل میں معصیت پیش واقع ہوتا ہے۔ تو اللہ تعالیٰ فساد تاویل ظاہر کر دیتا ہے۔ جب اس کو بعد وقوع کے ثابت ہوتا ہے کہ تاویل اس کی خطا تھی۔ یقین کرتا ہے کہ اُس نے عصیان کیا۔ پس لسان الشرع اوپر حکم کرتی ہے۔ عطی اور وہ اپنے نفس پر شہادت دیتا ہے۔ کہ نفس نے عصیان کیا۔ مگر محالیت وقوع فعل یہ اطلاع اوسکو نہیں تھی۔ کیونکہ شہادت تاویل کا اس کو مغالطے میں ڈالنا والا تھا۔ جیسا کہ مجتہد عالم فتوے دیتے وقت یہ اعتقاد کرتا ہے۔ کہ عین حکم مشروع ہے۔ اور دوسرے وینسبل سے معلوم کرتا ہے۔ کہ یہ خطا تھی۔ پس لسان ظاہر اوپر حکم خطا کا کرتی ہے۔ عین ظہور الدلیل لا قبل ذلک +

(سوال) گندہ پر عقوبت عارفین کی مشد ہے۔ یا عقوبت جالین کی؟

(جواب) عقوبت مارغین کی اشد ہے۔ کیونکہ حق تعالیٰ کی عنایت اس کے

ساختہ بہت ہے۔ بسا اوقات ایک لغزش عارف کی ستر لغزش جاہل سے زیادہ ہوتی ہے۔ اگر عارف کو عقوبت نہ بھی ہو مگر حیا و خجالت کافی ہیں۔

بلکہ یہ مجالِ عارف پر عقوبتِ ظاہر سے زیادہ ہوتی ہے۔ جیسا کہ مغفرت
عقوبت سے اُن پر اشد ہے۔ کیونکہ عقوبتِ جزا ہے۔ جب بندہ جزا

پاچکاتا ہے۔ تو اوس کس راحت پیدا ہوتی ہے۔ جیسا مقروض جب قرضہ ادا کر چکی ہے۔ تو خوش ہوتا ہے۔ اور غفران اللہ علیہ السلام۔ غفر اللہ عنہ عارف و مجدد

وہم عقوبت شدید منقہ سے اشد ہے

سبب سے جب اللہ تعالیٰ کسی بندہ کے ساتھ عنایت کرتا ہے۔ اور اسکا

اور اسکو گناہ فراموش کرا دیتا ہے۔ کہ اگر گناہ کا خیال کر لگا۔ تو خدا کر لگا۔

در نفوس طاہر و شریفہ پر اس سے بڑھکر عذاب نہیں گناہگار کو انعام دیا
اسے جتنی کہ صاحبِ حیا دوست رکھتا ہے کہ نہ کہو نہ شہ نہ بگو نہ آیت نہ کہو نہ

یہ (حضرت مریم) سے منقول ہے: **يَا لَتَيْئِمَّتْ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتَ نَسِيًا نَسِيًّا** -

لکے۔ جس سے ماں باپ اس کے بھی تھے۔ جیسا فرمایا ماکان ابو کثامہ

بہارِ کائنات

کہ وہ گناہ حسنات کے ساتھ تبدیل کر دیوے۔ جیسا اشارہ فرمایا۔ تو لہ تعالیٰ
 فَاُولَٰئِكَ يُبَدِّلُ اللّٰهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ۔ (پس وہ لوگ ہیں انکی بدیوں کو اچھے کر کے)
 (الجواب) یہ بات لازم نہیں پر بعض عارفوں نے فرمایا ہے کہ بندہ کی
 ذاموسخی ذنوب میں بالکل بشری اعظم ہے۔ از جانب باری تعالیٰ کہ ذات
 پاک سیئات بندہ کو حسنات کے ساتھ تبدیل فرماتا ہے۔ کہ علامت تبدیل
 کی نسیان ذنوب کہے۔ یہ بات اس طرح ہے۔ کہ جب اللہ تعالیٰ ذنب کو
 حسنات کے ساتھ بدل دیتا ہے۔ تو بندہ کے دل میں صورت ذنب کی نہیں
 رہتی۔ اور وجود و جودات اربعہ سے نہیں رہتا۔ ایک وجود لفظی دوم کتبوی
 سوم خیالی۔ چہارم وجود خارجی۔ نوید اسکا قول بعض عارفین کا ہے۔
 کل ذنب لم یزل ھب من ذھن الانسان فلیحدث لہ توبۃ جدیدۃ۔ یعنی
 جو گناہ بندہ کے ذہن سے نہاوے اسکی توبہ جدیدہ کرے۔ کیونکہ وہ اب ہمک
 تبدیل الحسنہ نہیں ہوا ہے۔ چاہئے کہ استغفار بہت کرے۔ جب تک زندہ ہے
 وَاللّٰهُ مَا ظَلَمْنَا اِلَّا لِنُعْظِمَ بِہِمْ اَمْرًا عَظِیْمًا کے لئے مخلوق ہوئے ہیں۔ شیخ
 عبد الوہاب شعرائی رحمہ فرماتے ہیں کہ میں نے سیدی علی خواصی رحمہ سے سنا کہ
 فرماتے تھے کہ اللہ تعالیٰ خواص اولیا کو ذنوب بھلا دیتا ہے۔ حصہ ہم۔ کیونکہ
 بندہ جب اپنے گناہ یاد کرتا ہے۔ تو درمیان اپنے ورب کے صورت قبیحہ بناتا
 ہے۔ وہ صورت حکم بعد کا کرتی ہے۔ لہذا قالو ذکر الجہاد فی وقت الصغار
 جفا اور اخی افضل الدین رحمہ فرماتے تھے کہ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت صلعم
 پر نازل فرمایا۔ یَغْفِرُ لَكَ اللّٰهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَ مَا تَخَلَّفَ مِنْ ذَنْبِكَ
 ذکر ذنب کا آپ پر اشد تھا۔ اور ذنب برائے صفا حضور کے کہ جس
 حضور میں تھے۔ کہ امثال اون ذنوب کو تصور نہیں کر سکتے۔ جیسا گذرا
 کیونکہ وہ ذنوب میں منظر مقامات مطالبہ کے از باب حسنات ابراہیم علیہ السلام

جیسا کہ روایت ہے کہ ایک عارف ایک دیوار کے پاس گزرا۔ تو
 وہاں روئے لگا۔ کسی نے کہا کہ باعث اس کام کا کیا ہے۔ بولا کہ بلا اجازت
 مالک کے اس دیوار سے تعظیم کیا تھا۔ اور یہ ایسا ذنب ہے کہ سپر کوئی
 نہیں روتا۔ عارفان اہل زمان سے اگرچہ جیابخش کاہلی سے ہو۔ اور
 قدوة الحقین شیخ محی الدین قدس سرہ نے باب ۲۰ فتوحات میں فرمایا
 کہ جب سے تو نے نازل ہوا۔ لیخفناک اللہ ما نقدر من ذنباک و
 ما نأخر اور حضرت صلعم ذکر ذنب سے متاثر ہوئے پس جبرائیل علیہ السلام
 ازل بعد سولے صورت وحیدہ کلبی وحی کے نازل ہوئے۔ اور قبل از ول
 اس آیت کے مختلف صورتوں میں نازل ہوتے تھے۔ اور وحیدہ کلبی اجمل
 سہل الزمان۔ پس گویا حق تعالیٰ بلسان حال حضرت صلعم کو فرماتا ہے کہ ہمیں
 میرے ویرے صورت حسن و جمال کی ہے۔ کیونکہ میری حبیب ہیں۔ اور آداب
 ملک بھی یہ ہے۔ کہ وزیر کو مناسب ہے کہ کسی میں کوئی عیب کی
 صورت نہ ہو۔ نہ جنام ہو نہ برص نہ چہرہ فقیر و حقیر جس میں۔ اور یہ کہ کوئی عیب
 والا حضور بادشاہ میں نہ جاوے۔ بلکہ صاحبان مرض و عرجی و اپاہجوں
 کی جگہ حضور بادشاہ امر خود ادا دے و اجرائے کر دیا کریں۔ کہ ایسا محبوب
 دربار سلطانی میں نہ آوے۔ اور کمال وحیدہ کلبی عز کا یہ تھا کہ کوئی حامل عہد
 اس کو دیکھتی تو محل اس کا سا قط ہو جاتا تھا۔ کہ وہ اپنے دل میں شہود اس
 صورت حسن کا پائے۔ اور وہ عالمہ حضرت صلعم کو دیکھتی تو اسقاط نہیں ہوتا
 تھا۔ باوجود کہ حضرت صلعم وحیدہ کلبی سے اجمل تھے۔ وجہ یہ تھی کہ حضرت صلعم
 دیکھنا مشروع تھا۔ حرام و مکروہ نہیں۔ اس مشاہدہ میں شہوت کا
 نام نہیں تھا۔ اور کل آدمی حضرت صلعم کی زیارت کے مامور ہیں۔
 پس حق نے جمال حضرت صلعم کا مخفی کر دیا۔ اکثر آدمیوں سے برحق حیرت

و شفقت پر خلق بر خلاف وحید کلی ہے کہ اونکے ویدار کا کوئی مامور
 نہ تھا۔ (سوال) تبدیل سببات کی حسنت کے ساتھ کس طرح ہوتی
 ہے۔ کیا معصیت صحیفہ میں مجبہ مکتوب ہوتی ہے۔ یا بندہ بعد از گناہ
 نیکی کرنے لگتا ہے۔ (جواب) بعض کاموں نے فرمایا کہ صحیفہ میں نام
 بری کا محو کر کے نام حسنہ کا درج ہو سکے۔ اگر معصیت کبیرہ ہے تو بجا
 اس کے حسنہ کبیرہ مثبت ہوتی ہے۔ اگر صغیرہ ہے تو بجائے اس کے حسنہ
 صغیرہ مرقوم ہوتی ہے۔ بندہ پوچھ رہی عنایت اللہ کی جو کہ اولاد و حق عباد
 کو لایزال و دنیویہ چکھا کر ثواب اخروی بھی بہمالہ عنایت فرماتا ہے۔ پس
 جب اللہ تعالیٰ عارف سببات تبدیل محسنات کرتا ہے۔ یہ بڑی
 عنایت کی بات ہے۔ (سوال) پہلا یہ بھی ممکن کہ خواص میں سے
 کوئی بادیہ کشف کے عصیان کرے۔ جب لوح محفوظ میں دیکھے کہ تقدیر
 میرے حق میں ایسی ہے۔ (جواب) یہ بات عارف صاحب کشف کے
 واسطے نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ کشف قلبی مدام حضرت احسان میں ہے۔
 (یعنی لگاتار حق اس کو دیکھتا ہے۔ گاہے وہ حق کو دیکھتا ہے) اور اگر مقتدر
 کہ وہ عصیان کریگا۔ اور مطابق تقدیر کے عصیان کریگا۔ تو حق تعالیٰ
 ناراض ہوگا اور نفل میں۔ (سوال) قبل کے قول باریہ سبطامی
 قدس سرہ کا منقول ہوا۔ کہ جب اون سے پوچھا گیا کہ کوئی عارف عصیان
 کرتا ہے۔ تو فرمایا وَكَانَ اَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا۔

۲۔ پس اس کلام سے محرم ہوا کہ وقوع عارف معاصی میں ممکن
 و جائز ہے۔ (جواب) یہ بات ایسی ہی ہے۔ سو ولی کے حق میں
 جائز ہے کہ عید ازیں کافر ہو جاوے۔ پس معاصی اسلامہ کا تو کھدج
 ہے جیسا کہ اہلین سے واقع ہوا کہ وہ بعد معرفت کے معاصی ہوا۔ پس باریہ

قدس سرہ کے لئے جو اذد و عوم اور سکا او با مع اللہ تعالیٰ کیا ہے۔ کچھ کسی امر کا
 حکم معین نہیں کر سکتا۔ کیونکہ دربار الہی کا ادب مقتضی سکوت کا ہے۔
 پس اگر مقتدر ہے تو واقع ہو دیگا۔ لیکن مع الحجاب یا نرین یا تاویل
 یا غفلت یا سہو کے جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے۔ اذ اراد اللہ
 تعالیٰ انفاذ قضائہ و قدسہ سلب ذوی العقول مقولہم الحدیث۔
 یعنی جب حق تعالیٰ اپنی قضا اور قدر کو جاری کرتا ہے۔ تو ماعنوں کی عقل
 سلب کر لیتا ہے۔ کہ عقول ذکر جو حق تعالیٰ کے سامنے ہیں۔ وقت عصمت
 کے غافل ہو جاتے ہیں۔ اور عقول تکلیف کے باقی رہتے ہیں۔ کیونکہ وہ
 تکلیف کی یہ عقول ہیں۔ نہ وہ یاد رہے کہ سلب عقول کے نقطہ سے
 غافل ہیں نہ پڑنا۔ واللہ اعلم۔ (سوال) حق تعالیٰ نے فرمایا۔ ات
 عبادی ایس ملک علیہم سلطان اور آدم علیہ السلام منجد بندگان خاص
 کے ہیں۔ قطعاً ایس ایس لعین باعث اکھ شجرہ کا کس طرح ہوا۔ (جواب)
 ایس لعین آدم علیہ السلام کے پاس باب عصمت سے نہیں آتا تھا۔ بلکہ
 لعین نے فریب دیا تھا کہ اوس نے قسم کھائی کہ وہ ناصح ہے۔ دوسرا اوس
 یہ دہو کہہ دیا کہ حق نے نہیں بلکہ شجرہ سے فرامی ہے۔ نہ کہ اکل شرہ حرام ہے
 میسر آئے کہ صورت منہی سے نہیں لایا۔ بلکہ صورت میل کی لایا۔ میان اسکا
 یہ ہے۔ کہ ایس جب صورت عصمت و حفظ کی دیکھتا ہے۔ کہ یہ صورت
 محیط اس بندہ کی ہے تو انسان کی صورت میں متحمل ہوا کرتا ہے۔ سو وہ
 ولی خیالی کرتا ہے۔ بیان اس کا یہ ہے کہ ایس جب اغوا عبد کا ارادہ
 کرتا ہے اور دیکھتا ہے کہ عصمت یا حفظ کا پردہ اوپر محیط ہے۔ تو انسان
 کی صورت میں اوس کے سامنے پیش آتا ہے۔ وہ ولی خیالی کرتا ہے۔
 کہ یہ آدمی ہے شیطان نہیں۔ اور کان کی طرف سے اوس کو اغوا کرتا ہے۔

تو جو چیز اور ہر منوع حرام ہے۔ اُسکی تاویل پیش کرتا ہے۔ اولیٰ یہ بات ہے۔ کہتا ہے۔ ان الله عفوا رحيم۔ وحل من حمة اللہ بلین۔ اور نبی کریمؐ نے فرمایا ہے کہ شفا مئی لا یحل کبائر من امتی۔ جب یہ سُنتا ہے تو کہتا ہے کہ ایسا تم جیسے کو گناہ ضرر نہیں دیتا ہے۔ مگر جب دلیل محتمل تاویل کی نہ ہو۔ اس مصیبت کی دلیل تاویل ہے کہ شیطان جانتا ہے کہ عاقل آدمی مصیبت پر اقدام نہیں کریگا۔ بغیر دوسو سو تاویل اور تزیین کے۔ جب ابلیس سے یہ قاعدہ سُنتا ہے۔ تو اصل اجتہاد کا بیجا تاہے گناہ کرنے میں۔ اگر اوہیں کو ترک کر دے تو اس کو اجر ہے۔ شیطان کی مراد اس بندہ سے حاصل نہیں ہوتی۔ یہ بندہ محفوظ رہتا ہے۔ جب تک کہ بندہ ذکر کرتا رہے۔ قول ابلیس کا ہے۔ اگر اوہ کو فراموش کر دے تو گناہ میں واقع ہو جاتا ہے جیسے حضرت آدمؑ سے واقع ہوا۔ علیٰ نبی الدین نے فرمایا کہ آدم و حوا عم نے درخت اس واسطے کھایا کہ قلوب اصفیا کے صاف ہوتے ہیں وہ جلتے ہیں۔ کہ کوئی آدمی جھوٹ اُنکے سامنے نہیں کہتا۔ لیکن غیبت اللہ تعالیٰ سے حضرت آدمؑ پر یہ ہوئی کہ اس اکلنے جنت میں خلوا و اور ملک اللہ پہلی غیبت کیا۔ برخلاف زعم ابلیس کے۔ لیکن بغیر قصد کے حضرت آدمؑ کا ارادہ نہیں تھا۔ شیطان کا ارادہ یہ تھا کہ حضرت آدمؑ گناہ میں واقع ہو جائے۔ توبہ نہ کرے۔ اللہ نے توبہ قبول فرمائی۔ اور تائب من الذنب لمن لا ذنب له ہوتا ہے۔ (سوال) مہملایہ ممکن ہے کہ ابلیس نے جب آدمؑ سے کہا۔ هل ادلك علی شجرة الخلد و حال الایمل۔ اس خیر کا ارادہ کیا ہو کہ انجام کار ایسا ہوگا۔ ابلیس نے کوئی وقت اُسکا مقرر نہیں کیا۔ (جواب) ابلیس سے یہ ارادہ بالکل صحیح ہے۔ کیونکہ وہ بہ نسبت آدمؑ اور نبی آدمؑ کی خیر کا ارادہ نہیں کرتا۔

اللہ تعالیٰ نے اس کے دوست کو نامزد کیا۔ اور انجام آدم کا ایک کیا کہ مقتدی کیا کہ لڑاؤ
 ابلیس کا نہیں تھا۔ شیخ ابو العباس العزینی شیخ محی الدین کا ہے۔ فرماتے۔ کہ آدم نے
 اپنے رب کا عصیان نہیں کیا۔ معاذ اللہ بلکہ عصیان ان لوگوں کیا جو اولاد انکی پشت میں
 اہل شقاق تھے۔ کہ وہ انکی پشت اپنی اولاد کیلئے مثل چھانکے تھے۔ اور شیخ ابو مرین
 تمسائی فرماتے ہیں۔ اگر میں بجائے آدم عم کے ہوتا۔ تو سارا شجرہ کہا جاتا
 اور ایک مواہبت میں ہے۔ کہ اگر آدم درخت کھاتے وقت جانتے
 کہ انجام ایسا ہوگا۔ تو سارا درخت کہا جاتے۔ شیخ محی الدین نے جمعہ پیشی آدم
 محمد و نوحی و عیسیٰ و مریم میں باب ۳۵ فتوحات کلام بسیط کی ہے۔ اور
 وہ قابل مطالعہ ہے۔ اس میں عجائب و غرائب علوم کے بیان فرمائے ہیں
 شیخ عبد الوہاب شعرانی فرماتے ہیں۔ کہ میں ایک تیرے سامنے مثال پیش
 کرتا ہوں۔ کہ جس سے یقیناً تنزیہ آدم کی از معصیت محضہ سچ کو یقین
 ہو جائیگی۔ یعنی حضرت آدم اس معصیت سے منزہ ہیں۔ جس میں
 غیر ذالک واقع ہوتے ہیں۔ اور اس اعتقاد تنزیہ سے حق ابوت
 کا جو تیرے ذمہ واجب ہے۔ ادا ہو جائے گا۔ بیان یہ ہے کہ اللہ
 تعالیٰ نے سابقہ علم میں سعادت قوم پہنچا۔ و شقاوت ایک قوم کا حکم فرمایا
 یہ قول اور علم عند اللہ ثابت ہے۔ پس ضرور ہے کہ ایک ایک قوم قبضتین کو فتح کرتے۔ ابلیس تو
 فتح قبضہ شکاوت کا ہے اور آدم فتح قبضہ ولادت کا۔ ابلیس قبیہ ہے اور سعید آدم اور
 اولاد انکی جو تابع انکی ہے۔ تو میں اعتراف الذنب میں سید ہیں پس آدم عم جانتے تھے کہ
 جس چیز میں واقع ہوا واقع بقضا و قدر ہوا۔ اور اعتراف بالذنب کیا اور کہا میں بنا ظلمنا انفسنا
 وان لم تقض لنا ورحمتنا لکن من اننا انفسنا ذنب کو منسوب بالنفس خود کیا۔ تاکہ
 اولاد کو تعلیم کرے۔ جب معصیت میں واقع ہوں اس درجہ سے کس طرح
 نکلیں۔ اور اپنے معاصی پر بلا توبہ بلا اعتراف اصرار نہ کریں۔ جیسا کہ

اہلبیس و لشکر اہلبیس جن و انس نے کیا۔ سو آدم عم کا اس بات میں واقع
 ہونا ایسا ہے۔ جیسا کہ بعد اپنے مولک کے ساتھ حکم سجا اور ہی میں ہوتا ہے
 حق تعالیٰ نے اُن کو کہا۔ میرے تیرے درمیان یہ بات تھی۔ کہ اس عالم
 میں اپنے مکتوب علم ظاہر کروں۔ اور اپنے اسما کا حکم اہل حضرات میں
 ظاہر کروں۔ ایک دربار اشقیاء کا اور ایک سعادت کا۔ اپنے بندوں کے
 سامنے حجت ظاہر کروں۔ قبل اس کے کہ اپنے قرب سے انکو دور کروں
 میرا علم سابق ہے۔ اور میں کریم ہوں۔ اور شان کریم کی یہ ہے کہ کسی کو اپنے
 قرب و جوار سے بلا حجت ظاہر دور نہ کرے۔ جب میں نے کہا تجھکو
 کہ اس درخت کے نزدیک نہ جا۔ تو سمجھ میں نے تجھکو قرب کا اذن دیا۔
 سو تو اس اذن مخفی کی تعمیل میں دیر نہ کر۔ تاکہ تجھ پر حجت اپنی قائم کروں
 اور دار خلافت کی طہریت تجھکو نکالوں۔ اور اعمال کے ساتھ تجھکو ترقی
 دوں۔ کیونکہ جس دار میں تو ہے یعنی جنت۔ یہ دار تکلیف نہیں۔ اور
 نہ ترقی اعمال ہے۔ جیسا کہ جنت والوں کا حال ہوگا۔ یکساں رہیگا۔ پس
 عبد صاحب ہذا السیر کو سوا مبادرت اذن الہی کے کوئی چارہ نہیں۔ یہ
 ایک راز ہے۔ مخفی از مجاہدین۔ اور یہ محصیت عند المجاہدین عن سماع
 ہذا السیر ہے۔ جو ستر کہ اللہ نے آدم کے سامنے بیان کیا۔ اور جو جاہلین
 سامعین تھے۔ اُن کے نزدیک محصیت نہیں تھی۔ کیونکہ اذن باری
 فعل شے میں۔ اور امر بہ ایک ہے۔ اس دربار میں جیسا کہ شیخ نے باب
 ۳۷ جواب ۳۸ میں مسئلہ جلد ترمذی میں لکھا ہے۔ درمیان اذن
 اور امر کے تفریق بلبان ظاہر شرع ہے۔ کیونکہ امر غیر ارادہ ہے اور احکام
 شرع کے۔ امر بخلاف ارادہ بھی ہوا کرتا ہے۔ پس حق تعالیٰ نے اس پر گفتا
 کیا۔ کہ عبد کو در باطن مضطر ہو وقوع فعل کر دے۔ بغیر اس کے کہ اسکو ظاہر

کرے۔ کیونکہ ان اللہ لا یاصرفہ بالفخشاء شیخ ابو مدین فرماتے ہیں۔
 کہ مجھے عارفوں نے کہا ہے۔ کوئی چیز نہیں کرتا ہوں۔ مگر ساتھ اذن اللہ
 کے۔ اذن سے مراد ارادہ اذلی ہے۔ پس معلوم ہوا کہ حقیقاً نے آدم پر
 معصیت و عوایت کی نذا کرنے میں نفع عظیم ہے۔ واسطے دُریت مجاہدین
 کے جو حدود اللہ سے متعدی نہیں ہوتے۔ توبہ استغفار و اعتراف میں
 تابع آدم کے ہیں۔ پس یہ معصیت مقصود بالاصل آدم عم کے نہیں تھی
 جیسے کہ ذنوب گمراہ اولاد کے ہیں اور یہ بات کہ حضرت آدم روئے۔ آپ نے
 بکا کیا۔ باوجودیکہ سر اکل شجر میں ماذور تھا۔ جیسا کہ گدرا ابو مدین کی عبارت
 میں گدرا۔ واسطے تعلیم اولاد کے تھا۔ بکا ان کا ظاہری تھا۔ باطنی نہیں تھا۔
 (سوال) آدم عم نے قبضہ سعادت کی طرف طاعت کیساتھ کیونکر فرمایا اور وقوع معصیت
 و توبہ کیساتھ فاتح ہوا اسکا کیسب (جواب) وقوع معصیت کے بعد یہ باہولی ماکہ اور
 عم کو رحمت عالم افضل رحمت برحق واسطے عبادت ظاہر ہوئی۔ کہ عباد اللہ جب
 معاصی میں واقع ہوں۔ توبہ فی فضل اللہ سے خالی نہیں اگر قبضہ سعادت
 طاعت حرف کے ساتھ فاتح ہوتی تو بہت اسماء الہیہ متعلق بالعالم محض
 معطل رہتے۔ اس واسطے کہ فرمانبردار محتاج مغفرت و رحمت کا نہیں ہوتا۔
 جیسا کہ حدیث میں آیا ہے۔ لولم یکن بنو اٰدم لعلہم اللہ بکم و اٰتی بقوم
 یذنبون فیستغفرون اللہ فیغفر لہم۔ اگر معصیت نہ ہوتی
 تو غفار و علیم و رحیم کا اثر ظاہر نہ ہوتا۔ اما الجواب از توفع علیہ السلام حضرت
 نوح نے فرمایا۔ رَبِّ لَا تَذَرْنِیْ عَلَی الْاَرْضِ مِنَ الْکَافِرِیْنَ دُیَّاراً۔ یہ
 بدو عالم کے حق میں رحمت تھی۔ کہ زیادہ عجیبان سے غضب الہی شدید
 نہ ہو جاوے۔ اور ہمارے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو حکم کیا
 کہ اگر کوئی اُمتی و قبیلہ سے خائف ہو تو کہے۔ اَللّٰھُمَّ تَوَفَّنِیْ اِذَا مَلَکَ

وفاقیہ خیر الی - تو حضرت نوح کا اپنی قوم پر بددعا کرنا غضبِ تعالیٰ
 پہنچ گیا۔ انبیاءِ کرام اس سے معصوم ہیں۔ شیخ محی الدین عربی نے
 فرمایا کہ دعوتِ نوح ایسی نہیں کہ جس کا عذر قیامت کے دن کریں
 اور نہ کا قتل دینے والا تدریجاً علی الارض - دوما حضرت نوح کی نہیں ہے
 ان کی دوما یہ ہے - ولا یلد والافاجرا الکفار - کیونکہ وہ تسلیم علی اللہ
 ہے جس چیز میں معرفت نہ ہو اور حق تعالیٰ ہمیشہ مرئی انبیاء ہے -
 بادب بعد ادب جب یہ آیت اترسی ولہم لکن لصاحب الحوت
 ادنادی تو حضرت صلعم نے فرمایا - اذنبی زلی فاحسن تادیبی -
 یعنی انبیاءِ کرام کو تعلیمِ ادب کی ہر وقت فرماتا ہے - کسی پر بددعا کرنی
 کلامِ انبیاء کا نہیں ہے - یہ بددعا حضرت نوح سے صادر نہیں ہوئی
 دراصل دوما خیر ہے - اما الجواب السید ایوب علم کہ انہوں نے
 سونا اپنے کپڑے میں جمع کیا جب اللہ نے انہیں سونے کی مٹی سائی
 تو اللہ نے فرمایا - اللہ اکن غنیک عن هذا بولے بلی یا سربا
 لکن لا غنالی عن خیرک ویرکتک - جواب یہ ہے کہ اکابر اولیا اور
 انبیاء ان کا کمال دنیا کے اعتقاد اور امرا سے کم نہیں ہوتا - ایوب علم
 نے سونا اس واسطے جمع کیا کہ ظاہر جانتے تھے کہ قانع ہوں - کیونکہ قناعت
 عند اللہ اکتساب الموجد ویرتجی طلب مزید - اگر طلب زیادتی کی
 خدا سے ہو تو وہ مخالف قناعت کے نہیں - اگر کسی خلق سے طلب
 کرے تو وہ منافی ہے - اور قناعت کے معنی سوال کے ہیں جیسے
 کہ اللہ تعالیٰ نے ظالموں کے حق میں فرمایا - مقنعی رؤسہم -
 رافعی عن رؤسہم الی اللہ سائل کے سوال عفو و مغفرت جرایم کا
 کرینگے - پس جو شخص اللہ سے سوال کرے - وہ قانع ہے جو غیر

سوال کرتے وہ ظالم ہے۔ مگر غیر کو باب علی الابواب اور خیال کر کے
 اس باب پر استادہ تر ہے تو یہی منافی نہیں۔ اور جو سائل غیر اللہ ہوتا
 ہے۔ وہ ظالم ہے۔ وَلَوْ كُنُوا اِلٰی الدِّیْنِ كَلَمًا۔ پس جو شخص کہ اپنے
 نفس یا جنس کی طرف مائل ہو وہ راکن الی الظالم ہے۔ کیونکہ اِنَّ الْاِنْسَانَ
 كَانَ ظَلُوًا مَّجْحُوْلًا۔ شیخ محمد الدین نے باب ۹۹ میں فرمایا۔ کہ انبیاء و اولیائے
 دُنیا اس واسطے جمع کی۔ کہ انکو اطلاع اپنے امر کی تھی۔ اور خواہ انکو دُنیا کے ساتھ
 رحمت نہیں تھی۔ انہوں نے دُنیا کو بخل بعد ضعف یقین سے جمع نہیں کیا۔
 جیسا حضرت ابوبکر کو خدا نے معرفت دی۔ اور پھر وہ سونا کپڑے میں
 جمع کرنے سے اور کہتے تھے۔ لَا اَخْلَی عَنِ رُكْنِكَ۔ اور جواب یونسؑ
 سے کہ ان کے حق میں خدا نے فرمایا۔ وَطَنُوْنَ اِذْ ذَهَبَ مُعَاوِضًا مِّنْ
 اَنْ كُنْ تَقْدِرُ عَلَیْهِ۔ جواب یہ ہے کہ لَنْ تَقْدِرَ عَلَیْهِ سے مراد یونسؑ کی
 یہ تھی۔ اِنْ لَا نَفِیْقُ عَلَیْهِ مِنْ رَحْمَتِهِ۔ جیسا اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ وَمَنْ
 قَدَرَ عَلَیْهِ مِنْ رَقَةٍ۔ اسی نفیق علیہ نذقہ۔ پس اس قدر کہ معنی نفیق
 کے ہیں۔ جب حضرت یونسؑ نے ظن کیا۔ کہ اثر غضب خدا انکی اُمت کو نہیں
 پہونچتا۔ ظاہر میں ظلمت تھی۔ کیونکہ انکا منصب مالی تھا۔ اور دل صاف
 تھا۔ اللہ نے انکو بطن حوت کے ظلمت میں رکھا۔ تاکہ سمجھا دے۔ کہ حالت
 دس کی ویسی ہے۔ جیسا کہ ماں کے پیٹ میں جنین تھا۔ خدا اسکی تدبیر کرتا
 تھا۔ اور کیا اس مقام میں یہ تصور کرتا تھا کہ خدا اس پر عقوبت کرے۔ بلکہ خدا کی
 حمایت میں تھا۔ سیوار بند کے نہیں جانتا تھا۔ خدا نے شکم حوت سے نکالا۔
 جیسا کہ ماں کے پیٹ سے پیدا ہوتا ہے۔ تو فطرت پر ہوتا ہے۔ یعنی معصوم
 اور بے لا الذم من الظالمین کے اسے رب تو کرتا ہے جو ارادہ کرتا ہے۔ اور
 رحمت اپنی کو وسیع کرتا ہے جس پر چاہتا ہے۔ یہی عذر اُمت کی طرف سے ہے۔

یہ ظالم
 ہے
 سائل کو
 حق
 حوت
 جیسا
 سے
 اور
 یہ

اور کثرت من الظالمین میں میرے غضب کا اثر مجھ پر عاید ہوا۔ یہ یہ تم
 نے مجھ پر ظلم کیا۔ اس واسطے علم ترا میری حالت کے ساتھ ہے۔ پھر یہ حالت
 ظلمت خاصوں کی ہے۔ نہ ظلمت عاموں کی۔ یہ ظلمت لائق مقام انبیاء
 کے ہے جس سے نور نبوت نکلتا ہے۔ جیسا اُن کے قلم میں یہ نور نکلا
 خدا نے دعا قبول کی۔ اُن کو بھات دسی۔ چچتی نے باہر ڈال دیا۔ بنی آدم سے
 کوئی دو ولادت سے نو کو دہنیں ہوا۔ سوائے اُن کے۔ وہ مثل فضل کے تھے
 خدا نے تربیت قیظین کے ساتھ کی۔ کیونکہ پتے اس کے نرم ہوتے ہیں۔
 مکتی اس پر نہیں بیٹھی۔ لہذا کما منف کے سبب ذہاب کو دفع نہیں کر سکتا۔
 تو اللہ نے اس درخت کی خاصیت یہ بنائی ہے۔ کہ اُس کے قریب مکتی نہیں
 ہوتی ہے۔ اور پتے اس کے نرم ہیں۔ جیسے رولی۔ اور درختوں کے ایسے پتے
 نہیں ہیں۔ جیسا کہ شیخ نے باب ۳۳ میں لکھا ہے۔ اور جواب حضرت موسیٰ
 علیہ السلام سے اُنہوں نے کہا قُتِلَتْ مِنْكُمْ لَأَخِي كُفْرًا۔ پیغمبر کامل ہو کر کفار سے
 کیوں خالی ہوئے۔ ایک ولی سوائے اللہ کے کسی سے خوف نہیں
 کرتا۔ جواب یہ ہے کہ مقام خوف کسی وجہ کے ساتھ مقام اولیٰ ہے۔ ایک
 یہ کہ کامل اپنے نفس میں ضعف دیکھتا ہے۔ بخلاف صاحب حال از اولیا
 اور دوسرا یہ کہ کامل بر واجب ہے۔ کہ موزمی سے فرار کرے۔ یا اس کو
 فحاشی بلادیوے۔ اگر اُس کے خلاف کرے تو آثم ہوگا۔ اور تیسرے یہ
 کہ خوف میں تعطل اسباب نہیں۔ یہ فرار کمال موسیٰ کا تھا۔ اور ممکن ہے
 کہ خوف اللہ سے تھا کہ شاید کفار کو اُن پر تسلط کر دیوے۔ تو یہ خوف محمود
 مذموم نہیں۔ اور جواب سلیمان علیہ السلام سے کہ اللہ نے فرمایا۔ فَطُفِقَ
 مُسْتَعَاذًا بِاللَّهِ وَالْأَعْنَاقِ۔ جواب یہ ہے۔ کہ انبیاء اہل کمال کے ساتھ
 موصوف نہیں ہوتے انرا وہ یہ ہے کہ جب شیطان ہم سے صیغہ خیر یعنی مال کو

دوست رکھا۔ عن ذکر ربہ خدا کی یاد سے لاعن حکم طبعہ نہ طبیعت کے حکم سے تو تادم اپنا گھوڑوں کے بال اور سونے پر پھرتے تھے۔ اور عجب کرتے تھے۔ حیرت بر آن کو علم نہ تھا۔ کہ اللہ تعالیٰ بندہ سے حب الخیر چاہتا ہے اور ہم حبت خیر فی حب اللہ ہے۔ اور حب الخیر من حیث وصف الخیر ہے اور ظاہر ہے کہ محبوب اختیار ہے۔ کہ وہ محل خیر میں سراسر واسطے سلیمان غم لئے فرمایا۔ اِنی احببت حب الخیر عن ذکر ربی۔ یعنی میں اس محبت سے خیر میں ہوں۔ جیسی خیر کی محبت خیر ہے۔ جب گھوڑے اندھیرے میں چھپ گئے تو فرمایا۔ انکو میرے پاس لاؤ۔ کہ صورت انکی غائب ہوگئی تھی شیخ نے باب ۱۲ میں فرمایا ہے۔ جس مفسرین نے توارمی شمس کو مراد رکھا ہے۔ اُنکے پاس کوئی دلیل نہیں اس مراد پر۔ کہ قرآن شریف میں نہ ذکر شروع کا ہے نہ صلوٰۃ کا ہے۔ کسی وجہ سے جیسا انہوں نے دہم کیا۔ اور قول اللہ تم کا ولقد فتنا سلیمان سے مراد اختیار ہے۔ کیونکہ متعلق اس فقرہ کا خیل تھے۔ یہ فقرہ اس طرح تھا کہ اللہ نے گھوڑے دکھائے۔ اور دیکھا۔ کہ گھوڑوں کے دیکھنے سے میرا ذکر چھوڑتا ہے۔ یا میرا ذکر کرتا ہے۔ سو انہوں نے جب خدا کا ذکر کیا نہ اُنکے حسن و کمال کو دوست رکھا۔ کیونکہ یہ گھوڑے اس ملک کی جو اس تھے۔ جو انہوں نے خدا سے طلب کیا تھا۔ کہ میرے سوا کیونکہ۔ اللہ نے وہ دُعا منظور کی تھی۔ اور فرمایا۔ ھٰذِنَا عِلَاقًا فَاَمْسِنِ اَوْ اَمْسِكْ بَغْیْرِ حِسَابٍ وَاِنْ لَدَعْنَدِ الْاَلْفِ وَحَسْبُ مَآبٍ۔ یہ ملک ملک آخرت سے کچھ نقصان نہ کرے گا۔ جیسا کہ دو لقمہ دل کیواسطے واقع ہوتا ہے۔ کیونکہ جو دو لقمہ دنیا میں تملک ذبا النعیم ہو تو آخرت کی نعیم گھٹ جاتی ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ انبیاء اعم کو کوئی خیر خدا سے مشاغل نہیں کرتی۔ نہ نعیم آخرت نہ نعیم دنیا۔ اس پر اسطے انہوں نے خدا سے دوست

مختصر

مختصر

مختصر

مختصر

مختصر

مختصر

مختصر

مختصر

مختصر

مختصر

مختصر

مختصر

مختصر

مختصر

مختصر

مختصر

فی الدنیا طلب کی۔ اور محال ہے کہ رب سے حجاب کے طالب ہوں۔
 اور اللہ انکو محبوب کر دے۔ کہ اس میں اکرام نہیں۔ شیخ نے باب دمایا
 میں لکھا ہے۔ کہ اکابر اللہ سے سوالِ سعادت دُنیا کا کسی غرضِ صحیح واسطے
 کرتے ہیں۔ جب انہوں نے رُہ فی الدنیا بعد قناعت محکم کرے۔ اور
 اپنے نفوس پر مطمئن ہو گئے۔ کہ خدا سے غافل نہ ہوں گے۔ اللہ سے وسعت
 فی الدنیا کا سوال کیا۔ تاکہ اُن کے نفوس پر وسعت ہو۔ اور اُن کے
 لواحق پر اور خطاب اللہ سے اُن کو لذت ہوتی ہے۔ اقرض اللہ قرضاً
 حسناً ثم اللہ کو قرض حسنہ دو، کیونکہ بہر خطاب اہل دولت کو ہوتا
 ہے۔ نہ مفلسوں کو۔ اور جانتے ہیں کہ مفلس آدمی اس لذت سے محروم ہے
 سو حضرت سلیمان صلی اللہ علیہ وسلم نے سوال دُنیا کا اس واسطے کیا۔ جیسا کہ بیان کیا۔ اور یہ
 روایت ہے کہ کیرٹے نے حضرت سلیمان سے مان طلب کی۔ سو اُہو
 نے امان دی۔ کیرٹھی بولی کہ ملک تیرا جو خد نے دیا ہے بعد سوال کے کیا ہے
 اور سلیمان نے فرمایا کہ میری انگوٹھی ہے۔ کیرٹے نے کہا افسوس ایسا ملک
 کہ ایک خاتم میں آجائے۔ پھر کیرٹھی بولی یا سلیمان، مجھے ایسا امور جو اللہ نے
 دئے۔ بندہ کو خدا کے ملک سے غالی نہیں ہوتے۔ ایسی بات کے طلب کون سے
 کیا فائدہ کہ تمکو حساب دینا پڑے۔ ایسے ملک کا کہ بعد تیرے کیسے نہ پڑے۔
 شیخ عبد الوہاب شرعی فرماتے ہیں۔ کہ میں نے سید علی خواص سے سنا۔ کہ
 وہ فرماتے تھے کہ دُنیا چھڑ کے بازو کے برابر خدا کے نزدیک نہیں۔ اُس کے
 طلب کرنے سے کالمین پر کوئی عیب نہیں۔ اور جواب خطیبہ داؤد علیہ السلام
 سے جس خطیبہ سے انہوں نے استغفار کیا۔ وَخَرَّارَا كُنَّا اَنْاب۔ میں اوس سے
 جواب یہ ہے۔ کہ یہ خطیبہ ایک نظر (یعنی بلا ارادہ) بلا تقدیم نیت جماعاً
 اس واسطے حضرت صلعم نے فرمایا۔ كَلَّمْتُ خَطِيبَةً اَخْبَنِي دَاوُدَ عَلٰی نَظَرِهَا فَاَمَّا

میں نے ایک خطیبہ سے استغفار کیا۔ وہ خراخرا کر اُناب۔ میں اُس سے جواب یہ ہے۔ کہ یہ خطیبہ ایک نظر (یعنی بلا ارادہ) بلا تقدیم نیت جماعاً اس واسطے حضرت صلعم نے فرمایا۔ كَلَّمْتُ خَطِيبَةً اَخْبَنِي دَاوُدَ عَلٰی نَظَرِهَا فَاَمَّا

کہ انہوں نے سراٹھایا زمین سے بلا اس ارادہ کہ جو مناسب نبوت کے
 تھا۔ پس اللہ نے اس نظرہ کا مواخذہ فرمایا۔ **وَكُلَّا لَكَ وَصِيٌّ وَأَقْبَلُكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ**
 بصراۃ الی ناجتہ بعد ذالک مرتے دم تک برائے حیار از رفیع سابق
 غفلت سے۔ پس گناہ اوسکا رفع بلائیت بصر کو مباح کی طرف ہو (یہ ذنب
 انبیاء کا ہے) معلوم ہوا کہ مواخذہ کا برکات و سکنت بغفلت بخصوص
 اور اگر بالفرض انگشتان کو بغفلت از شہود حق شریک دیتے تو یہی مواخذہ
 ہوتا۔ کیونکہ حضور و مشاہدہ ولی اور انبیاء پر عوام واجب ہے۔ اور یہ بات
 جو مذکور عوام میں ہے خطبہ داؤد علیہ السلام کی کہ وہ نگاہ زدہ اور یا کی طرف
 متنی۔ مودہ روایت صحیح نہیں۔ واللہ اعلم۔ اور جواب آدم علیہ السلام مفصل
 بیان ہو چکا وہاں دیکھو۔ اور جواب حضرت یوسف علیہ السلام سے کہ اللہ تم
 نے فرمایا۔ **وَلَقَدْ هَمَمْتُ بِهِمْ وَهَمَّ بِهَا آلَاہِ سُوْدَہِ**۔ کہ شیخ محی الدین ہم
 نے باب ۳۶۷ از فتوحات کہ شیخ کی روح حضرت یوسف عم کے ساتھ جمع
 ہوئی۔ بعضے اسراوات روحیہ یعنی عروج روحی میں اُن سے ملاقات ہوئی
 پس شیخ نے عرض کیا کہ یا بنی اللہ اس خبر الہی میں جو آپسے ہے حق تعالیٰ
 نے خبر دی ہے۔ **وَلَقَدْ هَمَمْتُ بِهِمْ وَهَمَّ بِهَا آلَاہِ سُوْدَہِ** کیا معنی ہیں۔ کہ حق نے
 کوئی ایسے معنی نہیں فرمائے۔ اوسمیں آپکا اور اوسکا اشتراک
 ایک ہی مطلب ہوتا ہے۔ پس یوسف علیہ السلام نے فرمایا کہ صحیح ہے۔ اسی واسطے
 میں نے بادشاہ کو الچی کی زبان سے کہا بھیجا۔ کہ ادن عورتوں سے دریافت کرے
 تین عورت نے سوائے اس کے کچھ نہیں ذکر کیا کہ اوس نے میرے ساتھ پیار
 و نصبت کی۔ اور اوسنے یہ نہ کہا کہ میں نے بھی اوسکو چاہا۔ پس سمجھ جو کچھ میں تم
 سے کہتا ہوں۔ کہ اس سے وہم بغض الناس کا دور ہو جاتا ہے۔ جبکہ اللہ نے میری
 ہم اور اوسکی ہم کا شعلی بیان نہ فرمایا۔ پس شیخ نے کہا یا بنی اللہ کہ زبان مشعر

کہ انہوں نے
 سراٹھایا
 زمین سے
 بلا اس ارادہ
 کہ جو مناسب
 نبوت کے
 تھا۔

بالا شتر اک ہے فرمایا سچ ہے۔ لیکن لفظ میں ہے۔ معنی میں شتر اک نہیں کہ
اوس نے ارادہ کیا میرے مقہور گرسنے کا اپنی خواہش کے سامنے پس نہیں
ارادہ کیا کہ اوسکو مقہور کر دوں۔ کہ اوسکا ارادہ مرفوع ہو جاوے۔ اور اوس
ارادہ سے باز آجائے۔ فَاْلاشْتَرَاكَ فِي طَلَبِ الْقَهْرِ ہے۔ پس حق
تعالیٰ فرماتا ہے۔ وَلَقَدْ هَمَّتْ رَاحَةُ فِي عَيْنٍ مَّاهِمٍ بَعِثَ اس میں قہری ہے
ارادہ یکدگر میں۔ اور اس مراد پر دلیل قول مرآۃ کا ہے۔ اَلَا كَيْ حَصَصُ الْكَفَّ
کہ میں نے اوس سے ارادہ محبت کا کیا۔ اَمَّا مَا وَدَّعَهُ عَنْ نَفْسِهِ وَ
اِنَّ لَیْنَ الصَّادِقِیْنَ۔ اور فرمایا کہ میرے قصہ میں میرا ارادہ نہیں آیا۔ کہ
میں نے مراد دت کی ہو۔ حق تعالیٰ نے مجھے بُرہان دکھائی۔ سوائے ارادہ
میرے کے جو قہر تھا۔ اوسکی مدافعت میں اپنے سے ابتدا میں قول لَیْنِ کے
ساتھ۔ جیسا کہ حق تعالیٰ نے موسیٰ و ہارون کو فرمایا۔ عَوَّلَا لِقَوْلَا لَیْنَا۔ اے
لَا تَسْطِ عَلَیْهَا یَا یُوسُفُ مَا مِیْسَیْہَا (کر خنکی مت کر اے یوسف اوسکے ساتھ
نرمی کر ساتھ اوسکے) کیونکہ امرۃ بیہ حال موصوف بصفۃ ہے۔ شیخ محی الدین
قدس سرہ نے فرمایا کہ میں نے عرض کی کہ تم مجھے فائدہ پہنچایا۔ اَفَادَكَ اللہ
تعالیٰ۔ اور جواب عَنْ سَیِّدِنَا وَ اَبْنِیْنَا سَہْدَا اِبْرَاہِیْمَ عَلَیْہِ الصَّلَاۃُ وَ
یہ ہے کہ شیخ نے باب ۳۶ میں کہ روح میری نے حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام
کے ساتھ ملاقات کی۔ میں نے عرض کی کہ یَا اَبَتِ لِمَ قُلْتَ وَ لَکِنِّ لَطِیْمُنْ قَلْبِی
بادرد کہ آپ اس ایثار بعد امانت کے ساتھ بالیقین کے ساتھ مومن تھے۔
فرمایا سچ ہے۔ لیکن ایثار کے وجہ کثیر ہیں۔ بعض ایثار بکلمہ کُن ہے اور بعض
ایثار بالیدین ہے۔ اور بعض کا ایثار ابتدائی ہے۔ اور بعض کا ایثار خاتمہ
دوسری سے۔ پس میں نے چاہا کہ لَعَلَّ لَعَلَّ الْمَوَدَّۃِ کَا طَرِیْقِ اِنْ جَوَانِ
مشددہ سے کیا ہے۔ پس جب حق نے مجھ کو حجاب تو میرا دل مطمئن ہو گیا۔

شیخ نے اس بارہ میں باب ۲۳۵ میں بطول البسط بیان فرمایا۔ واللہ اعلم
پس شیخ نے عرض کیا کہ یا آیت لِمَ قُلْتَ بَلْ فَعَلْتُمْ كَيْدًا فَمِنْ هَذَا۔ فرمایا کہ وہ
لوگ اس بات کے قائل تھے کہ اللہ تعالیٰ ان اللہ پر (بنا کر دے) اقتدار
رکھتا ہے۔ شیخ نے عرض کیا کہ آپ نے کیا ارادہ کیا ہے۔ بقول خود لہذا
فرمایا۔ تو مروا ہوتا ہے۔ شیخ نے کہا کہ میں جانتا ہوں کہ یہ اشارہ مبتدا ہے اور
ضمیر اس کی محذوف ہے۔ اور محذوف بدالت بل فعل کبریم کے ہوتا ہے۔
فاشادوم امی برائے قامت مجھ کا اوس پر نہیں لایا تھا۔ پس فرمایا کہ اصل بات
میں میرے کچھ زیادتی نہیں کی۔ پس شیخ نے عرض کیا کہ وہ کون خطہ
ہے آپ کا آپ کے قول میں۔ وَالَّذِي اَعْطٰهُ اَنْ يُعْزِزَ اِيَّاهُ يَوْمَ الدِّينِ
فرمایا وہ نسبت مرض کی پس نفس خود ہے میرے قول میں۔ فاذا اذنت
فخود دشمنیت کا وجہ دیکھ اور اصل فعل نے مجھ کو تیرا کہا تھا۔ یہ میرا خطہ
ہے۔ جو اذنت مرض کا بوسے نفس کے ہے۔ پس طلب مغفرت میں اس
اضافت سے دو طرح کا ادب ہے۔ عرض کیا کہ حق نے آپ کے حقیقی فرمایا
وَاَنْذَرَنِي الْآخِرَةَ تَكُنِ الصَّلَاةُ الْحَيٰثِ۔ پس وجہ خصوصیت صلاح کی ہے۔ آخر
میں کیا ہے۔ اور دوسری صلاحیت سفید بالآخرت نہیں بلکہ دنیا و آخرت
کو شامل ہے۔ فرمایا کہ شرط صلاح کی یہ ہے کہ کوئی چیز اپنی طرف مضاف
نہ کرے۔ مگر باضافۃ اللہ تعالیٰ سو میں نے چند چیز اپنی طرف نسبت
کی بلا ان خاص ناری تعالیٰ سے۔ ایک تو مرض کی نسبت و قول مرا
النی سقیم۔ اور بل فعل کبریم ہوا۔ شیخ نے عرض کیا۔ یا آیت فَمَا قَوْلُكَ يٰنَبِيَّ
الْاَوَّلٰی اَلَا تَقْنَطُ۔ کہ آپ ہر وقت مصوم ہو اعتقاد الوہیت ازا
سے۔ فرمایا کہ میں نے یہ بات برائے انماست حجت قوم پر کہی تھی یہ کہو
حق تعالیٰ نے فرمایا۔ اَلَا تَقْنَطُ اَنْ يَّهْدِيَ لِيْ قَوْمًا۔ اور میری

شیخ نے اس بارہ میں باب ۲۳۵ میں بطول البسط بیان فرمایا۔ واللہ اعلم
پس شیخ نے عرض کیا کہ یا آیت لِمَ قُلْتَ بَلْ فَعَلْتُمْ كَيْدًا فَمِنْ هَذَا۔ فرمایا کہ وہ
لوگ اس بات کے قائل تھے کہ اللہ تعالیٰ ان اللہ پر (بنا کر دے) اقتدار
رکھتا ہے۔ شیخ نے عرض کیا کہ آپ نے کیا ارادہ کیا ہے۔ بقول خود لہذا
فرمایا۔ تو مروا ہوتا ہے۔ شیخ نے کہا کہ میں جانتا ہوں کہ یہ اشارہ مبتدا ہے اور
ضمیر اس کی محذوف ہے۔ اور محذوف بدالت بل فعل کبریم کے ہوتا ہے۔
فاشادوم امی برائے قامت مجھ کا اوس پر نہیں لایا تھا۔ پس فرمایا کہ اصل بات
میں میرے کچھ زیادتی نہیں کی۔ پس شیخ نے عرض کیا کہ وہ کون خطہ
ہے آپ کا آپ کے قول میں۔ وَالَّذِي اَعْطٰهُ اَنْ يُعْزِزَ اِيَّاهُ يَوْمَ الدِّينِ
فرمایا وہ نسبت مرض کی پس نفس خود ہے میرے قول میں۔ فاذا اذنت
فخود دشمنیت کا وجہ دیکھ اور اصل فعل نے مجھ کو تیرا کہا تھا۔ یہ میرا خطہ
ہے۔ جو اذنت مرض کا بوسے نفس کے ہے۔ پس طلب مغفرت میں اس
اضافت سے دو طرح کا ادب ہے۔ عرض کیا کہ حق نے آپ کے حقیقی فرمایا
وَاَنْذَرَنِي الْآخِرَةَ تَكُنِ الصَّلَاةُ الْحَيٰثِ۔ پس وجہ خصوصیت صلاح کی ہے۔ آخر
میں کیا ہے۔ اور دوسری صلاحیت سفید بالآخرت نہیں بلکہ دنیا و آخرت
کو شامل ہے۔ فرمایا کہ شرط صلاح کی یہ ہے کہ کوئی چیز اپنی طرف مضاف
نہ کرے۔ مگر باضافۃ اللہ تعالیٰ سو میں نے چند چیز اپنی طرف نسبت
کی بلا ان خاص ناری تعالیٰ سے۔ ایک تو مرض کی نسبت و قول مرا
النی سقیم۔ اور بل فعل کبریم ہوا۔ شیخ نے عرض کیا۔ یا آیت فَمَا قَوْلُكَ يٰنَبِيَّ
الْاَوَّلٰی اَلَا تَقْنَطُ۔ کہ آپ ہر وقت مصوم ہو اعتقاد الوہیت ازا
سے۔ فرمایا کہ میں نے یہ بات برائے انماست حجت قوم پر کہی تھی یہ کہو
حق تعالیٰ نے فرمایا۔ اَلَا تَقْنَطُ اَنْ يَّهْدِيَ لِيْ قَوْمًا۔ اور میری

نوم کا اعتقاد اپنے اللہ میں غرور کا تھا۔ اور اول الذاریں اور ان کا اعتقاد
 نہیں تھا۔ اور غرور ان کا اللہ نہیں تھا۔ اور عبادت میں جمع ہوئے
 محفوظ خود کرتے تھے نہ طرف غرور کے۔ لہذا جب میں نے کہا۔ ہائی الذی
 نخی وکیت۔ تو وہ حیران نہ ہوا۔ کیونکہ نسبت امانت کی اپنے اعلیٰ موضوع
 کی طرف کرتے تھے جو اس نے بنائے تھے۔ تاکہ آپ فصاحت نہ ہو سکے۔
 اور کہنے لگا۔ انا احی و امیت۔ برائے تنزیہ اللہ عنہم تاکہ حاضرین
 متزلزل نہ ہوں۔ پھر میں نے اُس سے کہا۔ تم کیوں طرف اقرب
 فی الجہۃ عدول کیا۔ بولا کہ میں مقصور انہام حاضرین کو جانتا ہوں۔ اگر میں تفصیل
 کرتا۔ تو نہ سمجھتے۔ پھر اجازت میں مجلس میں اقرب الی الافہام حاضرین میں نے
 محبت قائم کی کہ اِنَّ اللہَ یَاۡتِیْ بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأَمَّتْ بِالْمَغْرِبِ
 فَبُذِلَ الَّذِیْ کَفَرَ۔ (بے شک اللہ تعالیٰ سورج مشرق سے لاتا ہے۔ سو تو
 اوسکو مغرب سے لایا پس حیران ہوا وہ کافر) کہ حاضرین متعجب اسکی بات سے
 ہوئے۔ سب جوابوں کو اپنے حضرت کی طرف جواب دینے پر ختم کرتے ہیں۔
 حکمائے امت نے جواب بہت دئے۔ اندک از بیار بیان کرتا ہوں۔ شیخ
 محی الدین نے باب ۹۸ میں بیان فرمایا ہے کہ حضرت صلعم ہر منقص مقام مکمل
 سے ہمیشہ محفوظ تھے۔ قبل از نبوت اور بعد از نبوت جیسا حضرت صلعم سے مراد
 ہے۔ کہ قبل از نبوت باو یہ میں اغنا جراتے تھے۔ ارادہ فرماتے تھے جیسا جو ان
 شہر میں جا کر لعب میں مشغول ہوتے ہیں جاویں۔ جب آتے تو اللہ تعالیٰ
 اُنہیں نوم مسلط کرتا۔ تو سب لعب سے محفوظ رہتے پھر جلدی اپنے اہتمام کی
 طرف تشریف لے جاتے۔ یہ عصمت من حیث لا یشعر بقی۔ مثل سایر ہے
 مِنَ الْعَصَمَاتِ اِنَّ السَّجْدَ۔ اس مقام کا نام علم الحاصل فی عین القامت ہے
 جیسا اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ عَیْسٰی اِنْ تَکْبِرْ لَکَ شَیْءًا فَهُوَ خِیْرٌ لَّکَ۔ وَعَیْسٰی

یہ سب
 درجہ
 ہے

اِنْ مَحْبُوْبًا فَيُفَانَهُ وَخَيْرٌ مِّنْكُمْ - (قریب ہے کہ تم بڑا جانو کسی چیز کو اور
 وہ بہتر ہو تمہارے لئے۔ اور قریب ہے کہ تم اچھا جانو کسی چیز کو اور وہ بُری
 ہو واسطے تمہارے)۔ اس فائیت میں سعادت عہد کی ہے۔ اور اس
 فائیت کو فضل علیہ العاقل ہے۔ پہلے مذکور ہو چکا ہے کہ حضرت کے فرمایا ہے
 اِنَّهُ كَيْفَانٌ عَلٰى قَلْبِيْ فَاسْتَغْفِرُ اللّٰهَ تَعَالٰى فِى الْيَوْمِ وَالْكَفِيْلَةُ اَكْثَرُ
 مِنْ سَبْعِيْنَ مَرَّةً - (تحقیق شان یہ ہے کہ میرے دل پر عار جھانپا ہے
 سو رات دن میں ستر بار سے زیادہ استغفار اللہ کی جناب میں کرتا ہوں)
 اس میں مُراد یہ ہے کہ حضرت ہمہ تن ترقی میں تھے جب مقام اعلیٰ عرش
 میں ترقی فرماتے تو اسفل سے استغفار فرماتے۔ اور شیخ نے باب الوساہ میں
 فرمایا ہے۔ کہ جب حق تعالیٰ دُعا داعی کی اجابت فرماتا ہے۔ تو مناسب ہے کہ بندہ
 مناجات میں اللہ تعالیٰ سے وہی بات کہے جو اللہ نے اسکو قبل اس کے
 علم دیا ہے۔ بلکہ بندہ کو یائق ہے کہ ہمیشہ مطابق امر جدید کا کرے۔ سوال
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ فَيَسْتَغْفِرُ لَكَ اللّٰهُ مَا تَقْدِرُ مِنْ ذُنُوبِكَ وَمَا
 تَأْتِي - (تا کہ اللہ تعالیٰ دُعا کے آپ کی خاطر وہ خیال آجائے جیسے گذرا)
 اس سے کیا مُراد ہے۔ جواب۔ شیخ نے باب ۳ فتوحات در جواب
 لکھا ہے کہ مُراد اس خطاب سے اور جمیع عبادات سے جو اللہ نے جو
 نبی کریم کو فرمائے۔ اُمت مُراد ہے۔ جیسا۔ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ السَّلَامُ اللّٰهُ لَعَنَ
 اَشْرَكَكَ لَيْسَ بِطَنٍ مِّمَّا لَكَ لَقَدْ كَرَّمْتَ تَرْكُنْ اَلَيْسَ مِنْ شَيْءٍ فَلَئِنْ لَّا رَأَى
 نبی اللہ کے فتویٰ کر بالفرض اگر شرک کرے تو ضرور آپ کے عمل ضائع ہو جائے مگر حضور
 قریب ہے کہ آپ میلان کو طرفہ ادب کی فتور آسے۔ حضرت کی فتوت سے یہ بات ہی کو نہ بدلت خطاب
 بالتمام کی جوامت پہنچتی حالانکہ پائے خطاب حضرت کو مُراد اُمت ہے۔ یہ پہا اچھا جواب
 ہے۔ اب شیخ نے فرمایا کہ حضرت اللہ تعالیٰ کی باتیں انبیاء کے واسطے اس طرح

ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس دار دنیا میں علم اور نیک مسطور کر دیا کہ جمع مقامات
 اور ان کے حضرت صلعم کے مقام ہیں۔ بحکم احوالت اور وہ نواب حضرت کے
 ہیں۔ دار دنیا میں ان کو یہ علم نہیں۔ یہ حضرت میں ہوگا۔ اور پھر شیخ نے
 فرمایا کہ مخاطب ان عقبات کے حضرت ہیں۔ اور مراد غیر ذلک ہیں۔ اس سے
 مطلب یہ ہے کہ شان ایزدی جانتی ہے ادب تا ادب کبر کے ساتھ صغیر
 کے۔ جیسے کہ اللہ تعالیٰ نے اس وقت امت کو ادب دیا تا ادب رسول امت تاکہ
 تبلیغ جلدی کریں۔ اور مطلب حاصل ہو جاوے۔ اور مراد امت ہو اور
 اور انکو ترغیب دیوے۔ اور باب ۱۹۸ میں لکھا ہے لَیْسَ اَشْرَکُتَ لَیْحَظَنَّ
 عَمَلُکَ (بالغرض اگر بزرگ کر دے تو حضور آپ کے عمل ضائع ہو جائیگے)
 یہ اس قبیل سے ہے۔ جیسے عرب کہتی ہے۔ رَاِیَاکَ اَعْبٰی وَاَمْنَعِیْ یَا جَارِ
 (تجھکو ارادہ رکھتی ہوں سن توں اسے حسالی)۔ جیسے قرآن احوال سے
 معلوم ہوتا ہے۔ شیخ نے کہا ہے کہ حکمت اس بات میں متعادل کر نہایت اعراض
 کفار کا از استماع کلام اللہ۔ اللہ نے ان کے خطاب سے اعراض کیا۔ متعادل
 اعراض بالاعراض مع کو۔ مراد بالخطاب۔ انکی عقوبت غیر کو سنائی
 اور انکو ذلیل بنانا۔ شیخ نے باب ۲۴۷ میں تحریر فرمایا ہے۔ کہ استغفار
 اکابر میں یہ شرط نہیں۔ کہ ذنب وقوع میں آوے۔ یہ استغفار اور انکا خوف
 اس بات کے ہے کہ شاید ظہور ماحجب ان کیوں مسطور واقع ہو۔ اس سبب
 کسی نبی سے منقول نہیں کہ اپنی کلام برنامہ ہوا جو اللہ نے اوپر وحی
 کی ہے۔ اور نہ اس سے کوئی کلام عادی حالت وحی میں مسموع ہوئی
 ہوئی ہو۔ تاکہ تغیر کی حاجت ہو۔ اور جو کچھ بغیر وحی کے ان سے والا
 ہوا۔ اس میں مذمت ممکن ہے۔ جیسا کہ مختار بنی بدر میں واقع ہوا۔
 غرضیکہ باب رسالت میں کوئی مذمت نہیں اور غیر رسالت میں ممکن ہے۔

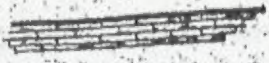
(سوال) اللہ تعالیٰ نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو قصہ یوسف
 میں کیوں متاب فرمایا۔ (جواب) جب حضرت نے یوسف
 علیہ السلام کے قصہ میں فرمایا کہ اگر میں قید خانہ میں ہوتا تو داعی ملک
 کی اجابت کرتا۔ یعنی جلدی چلا جاتا۔ یعنی قید خانہ سے نکلتا۔ اور حضرت
 حضرت یوسفؑ نہ نکلے۔ تو حضرت صلعم نے فرمایا۔ اگر میں ہوتا تو
 پہلی دفعہ نکلتا۔ حضرت یوسفؑ سوچے۔ اگر میں پلا نبوت برائت
 جاؤں گا۔ تو میری نبوت اور عدالت میں ظل رہے گا۔ اور حضرت
 صلعم کو خدا تعالیٰ نے وہ طریق فرمایا کہ جس میں کوئی بات خلاف عدالت
 کے نہ ہو۔ اور حضرت صلعم کا نکاح پلا تہمت ہو جاوے۔ اگر یہ اجازت
 نکاح کی خدا کی طرف سے نہ ہوتی تو جہاں عرب کچے کہ بغیر بٹے کی زنجیر
 کے ساتھ نکاح کیا۔ اور اللہ تعالیٰ نے صاف فرمایا۔ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا
 أَحَدٍ مِّنَ الرِّجَالِ أَلَمْ يَقُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم تہمارے مردوں
 سے کسی کا باپ نہیں۔ اور اس بات کے کرنے سے سارے مومنوں سے
 حرج رفع ہو گیا۔ پس خدا تعالیٰ نے حضرت کو۔ حضرت یوسف
 علیہ السلام کا ذائقہ چکھایا۔ کہ انہوں نے داعی کی اجابت نہ کی۔ جب تک
 برائیت اور مکی غائبانہ ثابت نہ ہو جائے۔ جب برائیت غائبانہ زلیما کی زبان
 سے دربار بادشاہی میں ثابت ہو گئی۔ تب قید خانہ سے نکلی ایسا
 ہی جب حضرت صلعم کو اجازت دربارہ نکاح کرنے حضرت زینب کے بزبان
 وحی ثابت ہوئی۔ تو نکاح کرنا بوجہ اسلام ثابت ہوا۔ امام شعرانی کہتا ہے
 کہ حضرت صلعم نے جو فرمایا۔ اگر میں یوسف کی جگہ ہوتا۔ تو میں داعی کی اجابت
 کرتا۔ اس میں توفیق حضرت یوسفؑ کی ہے۔ کہ انہوں نے بدعتی مرد
 کی جینا کہ ابرہیم کا قصہ زندہ کرنے جانوروں کا۔ کہ حضرت اللہ تعالیٰ نے انکو فرمایا

کہ اس پر نرا ایمان نہیں۔ حضرت ابراہیمؑ نے جواب دیا۔ کہ ایمان ہے۔ مگر
 اطمینان قلبی چاہتا ہوں۔ تو حضرت نے فرمایا۔ نَحْنُ لَدَا بِاللَّشْكِ۔ حضرت
 یوسفؑ پر دو حالتیں تھیں۔ ایک حالت سجن کی۔ دوسری افتراہمت کی
 اور ہر دو غم پر طالب ہوتا ہے۔ کہ اُسکی اُمت وین قبول کرے۔ تو حضرت صلعم
 نے فرمایا۔ کہ اگر میں یوسفؑ کی جگہ ہوتا تو نکلنے میں جلدی کرنا۔ واسطے طلب
 کرنے برائیت کے۔ اور واسطے جلدی کرنے تبلیغ کے طرف اون لوگوں
 کے جو ثابت النفس ہیں۔ (سوال) عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَكَ
 اَلْتَرْتَجِبُ مُعَافٍ كَمَا كُنْتَ تَتَرْتَجِبُ كَمَا كُنْتَ تَتَرْتَجِبُ
 از علت ہے۔ جیسا حضرت علیؑ علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ کہیگا۔ کیا تم نے لوگوں کو
 کہا تھا کہ مجھ کو اور میری ماں کو خدا بناؤ۔ (جواب) یہ کلام سوال علت سے ہے
 نہ جہر تو بیخ۔ کیونکہ عفا کا لفظ پہلے فرمادیا۔ یعنی تو بیخ نہیں۔ کیونکہ عفا اور
 تو بیخ جمع نہیں ہوتے۔ (سوال) عَبَسَ وَتَوَلَّى عَنْ جَاوِزَةِ الْأَعْمَى
 (یعنی ترش رو ہوا اور موہند موڑا اُس سے کہ اس کے پاس نامینا آیا) اس آیت
 میں ظاہری معنی مُراد ہیں۔ یا کوئی اور مُراد ہے۔ (جواب) یہ کلام خطاب
 کا نہیں بلکہ خدا سے تعالیٰ نے حضرت صلعم کو آگاہ کیا کہ مُنْكَرَةُ الْقُلُوبِ
 کا جبر کہ فرماوے۔ اور تجلی خدا تعالیٰ کی مسکینوں کے پاس زیادہ اوس تجلی
 ہے جو اغنیاء کے پاس ہوتی ہے۔ کیونکہ رحمت خدا فقر سے جدا
 نہیں ہوتی۔ اور اغنیاء سے جدا ہو جاتی ہے۔ اور یہ بات بھی ہے۔ کہ
 خدا تعالیٰ مسکینوں کے واسطے بڑی غیرت فرماتا ہے۔ پس جب بادشاہ
 آوے۔ اور فقیر بھی آوے اور دونوں کی عرض اہمیت ہووے۔ تو
 توجہ فقیر کی طرف زیادہ چاہے۔ بلکہ اگر بادشاہ ظالم ہو تو اس کا ظلم دفع
 کرنے کے واسطے اوسکی طرف توجہ اول چاہئے۔ اور بادشاہوں پر تجلی دائم

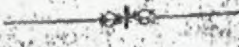
نہیں۔ یہ دایم تجلی اہل جنت پر رحمت میں ہو رہی۔ اور میرا اسکا ہے
 کہ زیارت کرنے والا فقیر ہو یا غنی حق زائر برابر ہے۔ لیکن فقیر کی
 دلجوئی اس میں ہے کہ اسکو مقدم رکھ کر حاجت روائی کیجاوے +
 (طیغہ) جب کوئی امیر زیارت کو آتا ہے تو وہ اپنی شوکت کو
 ترک کر کے آتا ہے۔ مکان والے کو لازم ہے کہ اسکی دلجوئی ایسی
 کرے۔ کہ اسکو اپنی شوکت پیش آجاوے۔ اور بہت سہ اور کشادہ
 پیشانی پیش آوے۔ ضیا کہ حضرت صلح نے فرمایا۔ اِذَا جَاءَكَ الْكَافِرُ فَكْرِهْ
 قَوْلَهُ فَالْكَافِرُ (یعنی جب تمہارے پاس سردار قوم کا آوے۔
 تو اسکا اکرام کرو۔) اور اس واقعہ فُتُوسِ وَتَوَلَّى میں اغنیاء پہلے بیٹھے
 تھے۔ اکرام کا وقت ابتدائی گزر گیا۔ اب آنے والیہ کاجبال بہ لحاظ حق
 زیارت کرنا واجب تھا۔ اور تعظیم امر او اغنیاء کے واسطے ظہور تجلی
 جلال اللہ کے ہوتی ہے۔ اور تعظیم فقر کی برائے جبر قلوب منکرہ کے ہوتی
 ہے۔ اور تہتر اسرا میں یہ ہے۔ کہ غنا ذاتی صفت باری تعالیٰ
 کی ہے۔ اور اصلی سرشت انسان کی فقر ہے۔ اور تجلیات الہی کل
 عالم پر ظاہر ہیں۔ اس آیت میں تنبیہ فرمائی ہے۔ کہ جو شخص غنی بنکر
 آپ کے پاس آوے۔ وہ اپنا منصب اصلی چھوڑ کر آیا۔ اور فقیر آدمی
 وہ اپنے منصب ذاتی پر آیا۔ پس مستغنی کا خیال مقدم نہ ہووے
 بلکہ خیال اکرام فقیر کا لازم ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ اُدْعُ اِلَیَّ الْفُقَرَاءَ
 بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ (یعنی بلکہ انکو ساتھ حکمت اور وعظ
 نیک کے) حکمت یہ ہے کہ لوگوں سے غنی وبے پر وہ ہے۔ کہ اونسے
 طمع نہ رکھے۔ اور موعظہ حسنہ یہ ہے کہ انکو کھانا کھلاوے۔ تاکہ
 وہ لوگ دعوت کے وقت دوڑ دوڑ کر آویں۔ مطلب یہ ہے کہ تقدیم

اور حکایت درست دیکھا کر ترجمہ شرح معانی آثار طحاوی کا دست
 بار دل میں چھاپ کر ہر قرینہ و قصبہ میں ارسال کریں۔ کہ احادیث کثیر
 معتبرہ یہ ہیں جن سے صحیح بخاری و صحیح مسلم و غیرہ منسوخ و مرجوح میں
 مبارک ہو۔ اب غنیوں کو لازم ہے۔ کہ اس کام میں ہمارے امداد
 کریں۔ جو قیمت دیویں اُسے عوض کیا میں لیویں۔ اور واجب ہے
 کہ اول درخواستیں سید یکم شاہی لاہور میں لے سلا کریں۔

المشہور
 خاک رشتی کریم بخش نقشبندی زلیوے لاہور
 امین انجمن خفیہ سید یکم شاہی



تقریباً: ۱۸۵۷ء کتابت بنام رشتی کریم بخش نقشبندی زلیوے
 امین انجمن خفیہ سید یکم شاہی لاہور ہونی چاہئے۔



یہ کتاب حلالہ
 سارے مخالفوں
 خوبی کے ساتھ
 نہ بیان کیا ہے
 جاہل خاموشی والا
 کا جواب دیتے۔
 خدا کا جواب کوئی
 نبویہ کے علماء جب
 کیا کریں گے دکتا
 مصری قدس سرہ
 سلمہ معصومیت
 مسلمانوں کا پختہ
 نے عام مسلمانوں
 اور انجمن خفیہ سیدی
 تاکہ ایمان سب کا
 میں علم یقین جامع
 سچ ہیں اور حفظ کریں
 تصور کیا گیا ہے۔
 یہ ہے کہ معصومیت